PERIODICA

DE RE MORALI CANONICA LITURGICA

FUNDATA AB ARTHURO VERMEERSCH S. I.
EDITA A PROFESSORIBUS
PONTIFICIAE UNIVERSITATIS GREGORIANAE

QUIBUSCUM OPERAM SIMUL NAVANT
ALII E VARIIS GENTIBUS PROFESSORES ET DOCTORES

TOM. XLII / FASC. II
15 iun. 1953

ROMAE
SUMPTIBUS
PONTIFICIAE UNIVERSITATIS
GREGORIANAE

BRUGIS
VENALIA APUD
CAROLUM BEYAERT
EDIT. PONT.

1953

FASCICULI
INDEX ANALYTICUS

I - Dissertationes et quaesita varia

II - Monumenta

DISSERTATIONES
ET QUAESITA VARIA

DE CASTIMONIA REQUISITA IN SACRORUM ALUMNIS *

Ad normam can. 974 § 2 « ut quis licite ordinari possit requiruntur mores ordini recipiendo congruentes ». Nemo est qui ignoret ad hos mores pertinere, praeter alia castitas, qua servanda et servata candidatus experimento probet et ostendat, se aptum esse, qui postea, obligationi caelibatus per integram vitam servandi satisfacere cum auxilio gratiae divinae velit et valeat. Castimonia inquam qua sacrorum alumni non solum a matrimonio contrahendo — cum ad maiores ordines erunt promoti — perpetuo arcebuntur, sed quae etiam perfecte erit custodienda ut contra eam peccantes sacrilegio quoque maculentur [1].

Quamobrem SS. D. Pius Papa XII eos alloquens « qui clericorum moribus effingendis dant operam » id — ait — « summe spectent, opus est, ut iidem virtutes eas complectantur quas Ecclesia a Sacerdotibus postu-

---

* Dissertatio practicum finem habet. Eam conscripsi ut morem sacerdoti gererem qui cum operam peculiariter det spiritualibus exercitiis seminariorum alumnis tradendis me iterum iterumque rogavit quid — attentis postremis Summorum Pontificum ac publicis S. S. documentis et normis particularibus quae hac de re sive datae sint sive edici possint — tenendum sit in seminaristarum confessionibus audiendis quod ad castitatem ordinibus suscipiendis collatam refert.

1 C. I. C. can. 132 § 1. Cfr. Inst. S. C. de Sac. « Ingens » 27 dec. 1930 § 2. n. 5 A. A. S. vol. XXXIII p. 121.

lat ... ex quibus ... facere non possumus quin ad eas incitemus quibus veluti fundamentis tota sacerdotum sanctitas nititur ». Ac postquam eos ad obedientiae studium adhortatus est prosequitur: « vigil cura adhibenda est ut sacrae militiae tirones, magni ducant, ament atque in animo suo *pudicitiam* tueantur, quippe in qua sit magnam partem positum, quod eiusmodi vitae genus iidem sibi constituant in eoque permaneant ... Cohortandi etiam sunt a prima aetatula ab periculis praecaveant, ad eas confugiendo cupiditatum comprimendarum rationes, quas caelestium magistri suadeant » [2].

Castimonia tam fundamentalis est pro seminaristis tamque necesse est ut ii angelicam virtutem praeclarissimum catholici sacerdotii ornamentum complectantur, ut in ea defecti, sacerdotali vocatione re ipsa careant. En clarissima verba i. m. Pii Papae XI: « qui ad sacrum huiusmodi institutum » — sacerdotii — « ea una nobilique de causa contendat, ut divino famulatui animarumque saluti se dedat; simulque et solidam pietatem et probatam *vitae castimoniam* et consentaneam, ut diximus, doctrinam assecutus sit vel assequi nitatur, is profecto ut perspicuo patet, ad sacerdotale ministerium a Deo vocatur ... qui peculiari modo ad libidinis illecebras sese pronum impertiat, neque iam diu experiendo ostenderit illius dehonestamenta effugere non posse, hi omnes ad sacrum hoc munus ineundum non nati aptique sunt » [3].

Hac etiam de causa idem Pius XII in sermone d. 24 iunii 1939 quem habuit in palatio apostolico vaticano ad alumnos seminariorum, collegiorum et institutorum utriusque cleri atque ex omni gente qui in alma urbe ad sacerdotium efformabantur, quique, ut ipse dixit, vi-

---

[2] Pius XII. *Adhortatio Apostolica ad clerum universum;* d. 2 oct. 1950 A. A. S. vol. XXXXII p. 689 cfr. quae dicuntur p. 663 et 664, 682-684.

[3] Encycl. *Ad Catholici Sacerdotii;* d. 20 dec. 1935 A. A. S. vol. XXVIII p. 40.

ces gerebant omnium illorum iuvenum ad millia bene multa qui toto terrarum orbe sese sacerdotio vovere cupiunt, gravissimis verbis atque memorabili vocis impetu monebat: « si qui deprehenderint se impares esse ad illum » — *caelibatum* — « servandum alio se conferant ubi aetatem honeste ac fructuose transigant quam non sine salutis aeternae discrimine et Ecclesiae dedecore in Sanctuario essent acturi »[4].

Et immortalis memoriae Pius XI: « Moderatores, animorum disciplinae rector ac confessarii ... quemadmodum hanc, divino instictu inditam, ad ineundum sacerdotium inclinationem omni ope fovere ac roborare debent, ita eos eodem diligentiae studio opportunoque tempore a sacro Ordine arceant quos non idoneos perspexerint atque adeo inutiles ad digne sacerdotalia officia sustinenda »[5]. « Quodsi quis clericorum hac in re — *castimoniae* — ad malum se praestiterit proclivem, neque experimento per aequum temporis spatium capto, ab improba propensione se removerit, is erit utique e Seminario exigendus antequam sacris ordinibus initietur ».

Seminarii alumni probatae castitatis expertes aut *sua sponte alio se conferant* aut *delectu*, consentanea diligentia, facto a quotquot in Seminariis cleri conformatione praeponuntur ab ordinibus sint arcendi *a Seminario eiciantur* » haud nimio serius « quod mora soleat hisce de rebus et errores inducere et detrimenta afferre ». Quod si « quaelibet remorandi causa fuerit, cum primum e recto itinere deerratum esse aperte patuerit cum nullo hominum respectu, vitio medendum est »[6],

---

4 d. 15 iul. 1939 A. A. S. vol. XXXIX p. 245.

5 Encycl. *Ad cath. sac.* 20 dec. 1935 A. A. S. vol XXVIII p. 39.

6 PIUS XI: Encycl. *Ad cath. sac.* 20 dec. 1935. A. A. S. vol. XXVIII p. 40. Hac de re dicitur in Instructione ad R.mos Locorum Ordinarios de scrutinio alumnorum peragendo antequam ad ordines promoveantur a S. C. de Disciplina Sacramentorum data

Quibus vero hanc ineundi deliberationem — scilicet seminaristam non idoneum e Seminario pellendi — officium est eos non falsi nominis misericordia moveat, quae non modo in Ecclesiam cui quidem iners vel indignus minister praeberetur, sed in ipsum iuvenem crimen evaderet »[7].

Hucusque dicta eloquentibus verbis ea resonant ac complent quae canone 1371 praescribuntur: « E Seminario dimittantur ... ii qui ob mores atque indolem ad statum ecclesiasticum idonei non videantur ... praesertim vero *statim dimittantur qui forte contra bonos mores* aut fidem *deliquerint* ».

Inter bonos igitur mores sine quibus nemo ad ordines licite promoveri potest eminet probata castitas, quae cum deerit, alumnis sacro ministerio renuntiare necesse est et Seminarium relinquere; secus ab eo tempestive, haud serio opera superiorum exigi. At quaestionis difficultas in eo est: quinam seminariorum alumni, sunt habendi ut privati ea castimonia quam postea, ad sacerdotium evecti, praestent atque confirment?

Hic labor, hic opus. Consideranti, vel leviter, natu-

---

d. 1 apr. 1931 A. A. S. vol. XXIII § 1, n. 3 p. 121. Quae ut probe exsecutioni demandentur, Episcopus seu Ordinarius in perscrutandis moribus eorum qui adscribi petunt sacrae militiae, prae oculis habeant oportet, maxime interesse ut a limine eiciantur, seu ne ad tonsuram et minores Ordines admittantur ii, qui sacerdotio fungendo non sint apti, seu a Deo non sint vocati. Nam sacri Ordines, iuxta sacrorum canonum praescriptum, sub finem curriculi studiorum conferuntur: sed « turpius eicitur, quam non admittitur hospes », videlicet nemo nescit quam sit grave et difficile negotium iuvenem dimittere quum pene absolverit studia theologica, nedum ob iam progressam aetatem, quocirca non facilis patet via ad aliud capessendum vitae et studiorum institutum, sed etiam ob humanarum relationum respectum, praecipue cum consanguineis et amicis, qui soliti sunt culpae vertere, seu levitati ingenii huiusmodi mutationes in vitae ratione, unde fit ut nullus non moveatur lapis ut ultra procedat qui eatenus progressus est ».

[7] Pius XII. Encycl. *Ad cath. sac.* A. A. S. vol. XXVIII p. 240.

ram rei de qua agitur facile occurret vix aut ne vix quidem veram accuratam atque definitam regulam dari licere.

Ex communiter contingentibus id coniectura asseri valet: neque omnes seminaristae qui toto eorum formationis tempore illibate castimoniam servant postea, sacerdotes facti, nunquam luxuriae illecebris succumbent, neque omnes qui intra Seminarii saepta contra eam aliquoties deliquerunt, ad sacros ordines promoti, vitae castae integritate deficerent vel deficient.

Accidet ut nonnulli qui in Seminario vel propter pium atque seclusum vitae genus, vel quoniam physiologica concupiscentiae incitamenta tunc experiri incipient cum volventibus annis grandiores fient, nullis aut levissimis castitatis periculis occurrerunt; postea, in medium mundum cuius multiplices insidias ignorant coniecti, ad incontinentiam improvidi et quasi necopini labentur.

Contra ea: Mater Ecclesia sacerdotes atque episcopos sanctos veneratur qui ante eorum conversionem carnis vitio irretiebantur, ac bene multos ad sacerdotium evexit qui cum etiam in Seminario contra castitatem, aliquando peccassent, Dei gratia suffulti, castissima sacerdotalem vitam egerunt.

Adeo hac in re, et qui stat cadere; et qui cecidit potest subrectus consistere. Stultus tamen esset qui contenderet habitum rei turpis, aut iterata peccata impudicitiae in Seminario, spem, cui credi possit, intemeratae vitae sacerdotalis secum ferre.

Solemnia documenta Summorum Pontificum Pii XII et, felicis recordationis, Pii XI cum eos describunt qui utpote ad sacros ordines ex defectu castimoniae ineptos e Seminario sunt detrudendi, normam dant generalem et potius ut ita dicam negativam quae, ut planum est, tanquam authentica can. 1371 interpretatio et cuiuscumque interpretationis fundamentum ac regula habenda est: « *Quae* — pudicitia — *praeterea cum in humana consortione in tanta incurrat pericula, in illorum animis iamdiu*

firmiterque inhaeserit ... Non modo igitur clerici certiores fiant quid sit sacerdotum caelibatus ab eisdemque servanda castitas, quidve ea officii exigat, sed de periculis etiam moneantur quae hanc ob rem afferri ipsis possint. Quodsi quis clericorum hac in re ad malum se praestiterit proclivem necue experimento capto, ab improba propensione se removerit, is utique e Seminario erit exigendus »[8].

Pius autem XI : « *Qui ad sacrum huiusmodi — sacerdotii — institutum ... se dedat simulque et solidam pietatem et probatam vitae castimoniam assecutus sit ... is profecto ad sacerdotale ministerium a Deo vocatur ... qui peculiari modo ad libidinis illecebras sese pronum impertiat, neque iam diu experiendo ostenderit illius de honestamenta effugere posse, hi omnes ad sacrum hoc munus non nati aptique sunt atque ideo si ab Seminarii aedibus non arceantur, difficilius in posterum inde se abducere poterunt* »[9].

Hanc prudentissimam normam R. P. Hürth ita sua sapientia evolvit : « Temerarium est velle assumere gravem obligationem ad caelibatum perpetuo servandum, nisi moralis certitudo et fundata est spes fore ut huic obligationi per promovendum satisfiat. Unde quaestio oritur quae integritas morum comprabata experimento per sufficiens tempus protracto talem certitudinem et spem fundare valeat et quid obligationis hac in re habeat.

Ipse candidatus sacri ordinis ex modo et consuetudine ante ordinationem revera servata, certus esse debet se sine nimia difficultate habitualiter castitatem perfectam observare et scandalum omne posse evitare, secus graviter peccat contra legem naturae quia statum assumit cuius obligationibus satisfacere impar est.

---

8 *Adh. Apost. ad clerum universum.* A. A. S. vol. XXXXII p. 690

9 Encycl. *Ad cath. Sac.* A. A. S. vol. XXVIII p. 40. Cfr. n. 9 § 2 praecitatae Instr. S. C. de Sacramentis, De scrutinio alumnorum ante sacros ordines peragendo. A. A. S. vol. XXIII p. 124.

Qui habitum pravum peccandi contra castitatem adhuc habet vel nonnisi in condicionibus maxime faventibus, e. g. in Seminario, a peccatis se liberum servat, in aliis circumstantiis autem, e. g. inter vacationes, semper in eadem peccata relabitur, vel solummodo ex brevi tempore a peccatis iterandis abstinuit; sufficientem certitudinem et comprobatam spem requisitam non habet.

De tempore per quod experimentum protrahi debeat, ut sufficiens certitudo acquiratur, norma absoluta difficulter ponitur; sed potius diuturnum quam breve tempus exigi debet; regulariter non sufficit nisi experimentum saltem plurium annorum.

At non solum tempus attendi debet neque ad sola peccata, (commissa vel non commissa ita in abstracto considerata); etiam attendi debet ad indolem sexualem, unde fluunt impulsus appetitus sexualis, et ad voluntatis dispositionem, quam candidatus relate ad eum tenet. Hyperesthesia sexualis, generatim, grave praeiudicium creat contra sacerdotium assumendum, praesertim si ad dispositionem hanc accedunt peccata, quae ostendant appetitum plus solito vehementem non sufficienter subesse voluntatis imperio. Qui dein detegitur nolle plene et sincere renuntiare etiam iis, quae natura sua praeparant et inducunt ad actus venereos, a statu sacerdotali omnino arceantur, si non possunt induci ut mentem et voluntatem mutent. Experientia enim teste, qui nolunt ex integro renuntiare carni et sensualitatibus, postea — auctis periculis et occasionibus, diminutis auxiliis externis — saepe saepius in gravia peccata labuntur et haud raro multis sunt scandalo, quamvis forte ante ordines susceptos peccata gravia luxuriae (habitualiter) non commiserint.

Ex altera parte exigendum non est, quod indolem naturae humanae lapsae superet, ne scl. candidatus sacerdotii ullam sentiat concupiscentiam rebellem carnis. Huic enim, qui ante sacros ordines eam superare assue-

factus est, etiam post sacram ordinationem cum gratia Dei resistere potest et resistet. Consolationi et confortationi candidato sacerdotii est, quod Concilium Tridentinum definivit: post ordinem sacrum susceptum obligationi caelibatus cum auxilio gratiae satisfieri posse ' cum Deus id recte petentibus non deneget, nec patiatur nos supra id, quod possumus tentari ' (sess. 24, canones de Matr. can. 9) »[10].

Ut igitur candidatus de lege naturae licite ab ordines accedere possit certus esse debet se habitualiter facile servare posse castitatem perfectam. Qui habitu turpis peccati implicantur, qui nonnisi in circumstantiis peculiariter favorabilibus se castos servant, qui tantum a brevi tempore proclivitatem in malum superarunt; haud certi esse possunt necessario probata castimonia potiri. Qui hyperhesthesia sexuali laborant quiquo seriavoluntate carent plene et ex integro renuntiandi sensualitati, etiamsi in Seminario non peccaverint, gravem probabilemque suspicionem de ineptitudine ad futuram sacerdotalem castitatemafferunt. Omnes hi si et antequam ad ordines admittantur ad diuturnum experimentum (ut plurimum haud aliquot annorum) erunt subiciendi ».

Ac prosequitur P. Hürth: « confessarius principia modo exposita applicare debet ad casum particularem, consideratis simul circumstantiis particularibus ».

Ipse dat quattuor generales regulas quibus praedicta applicatio regitur, quaeque (tertia excepta) ab omnibus quorum est castitatem seminaristarum comprobare sunt tenendae: *a*) Id meminerit confessarius; « non subito fit mutatio moralis; obligatio vero caelibatus servandi, statim ab initio surget post susceptum ordinem sacrum. *b*) Lex ecclesiastica generalis, quae determinatum tempus probationis assignet, non habetur, nesque mechanice

---

[10] F. HÜRTH S. I. *De Statibus. Notae ad Praelectiones Theologiae Moralis* — Ad usum privatum — p. 16-18.

Confessarius determinatum tempus exigere debet; sed attendere debet ad legem naturae supra expositam. *c*) Si secundum hanc normam certo constat: candidatum non posse habere necessariam certitudinem de propria idoneitate ad obligationem caelibatus implendam, Confessarius sub denegata absolutione obligare debet poenitentem ut desistat ab ordine sacro, sive nunc, sive omnino suscipiendo, prout casus ferat. *d*) Curet et urgeat ne decisio differatur usque ad annum ordinationis sacrae recipiendae, sed firmiter insistat, ut antea fiat. Tandem dubie aptis suadeat ut sponte recedant »[11].

Libenter do, multos posse canonistas aut moralistas inveniri qui cum de candidatorum ad sacros ordines (et quidem ratione probatae castitatis) aptitudine agunt generalem Pontificum canonumque normam magis determinant et mitius loqui videntur.

Vide sis quae hac de re affert Regatillo tum sua, tum e Car. Iorio, Ferreres, Genicot, Vermeersch aliisque deprompta. Quod si feceris ne omittas extremam Patris sententiam animadvertere: « Hodie post Instructionem S. C. de Sacramentis 27 dec. 1930, aliquatenus severius quam antea sentiendum est »[12].

Exeunte anno 1949 prodiit « Directorium Seminariorum (in Sinis) » auctoribus PP. Missionariis Congregationis Immaculati Cordis Mariae (Scheut). Diversis in locis huius insignis operis, quaestio nostra magna eruditionis et documentorum et citationum copia sive directe sive indirecte pertractatur. Auctores normam generalem canonis minutatim explicant. Specimen harum explicationum afferam ut et optima quaedam adducam et simul e cautionibus et exceptionibus quibus ii peculiares regulas a se stabilitas saepiunt legentibus pateat

---

11 P. F. Hurth *op. cit.* p. 18.

12 Eduardus F. Regatillo. Ius Sacramentarium (ed. secunda) De requisitis in subiecto (ordinationis) praesertim n. 922.

quam difficile ne dicam vanum sit a norma vel a normis generalibus descendere.

« A Seminario minore » — memineris agi de Seminariis Sinarum — « arcendi sunt, aut si iam admissi e Seminario dimittendi: *a*) qui antea habebant consuetudinem peccandi cum alia persona, imo qui casum etiam unicum fornicationis deliberate admiserunt post adeptam pubertatem ... Exceptio admitti possit pro iuvene qui voluntate quidem firma et solida pietate praeditus, fraude potius ac dolo alieno ad peccandum semel fuit inductus. *b*) qui etiam ante pubertatem peccatum fornicationis admiserunt nisi hoc semel tantum aut bis evenerit, aut quasi fortuito; vel nisi constet post plures annos sedulae observationis nullam vehementem propensionem ad venerea ex illo peccato remansisse; *c*) qui numerosa peccata pollutionis plene voluntariae committunt ... Attamen alumnus qui crisim temporariam patitur magna cum patientia est adiuvandus neque de eo citius est desperandum; *d*) alumni qui post ingressum ... tactus graviter impuros ... semel et iterum committunt vel positive attemptant praesertim, si hoc fit tempore quo in Seminario ... [13]. E Seminario maiore dimittendi sunt: *a*) qui voluntarie recidivi in amicitiis sensualibus vulgo particularibus inveniuntur 'deficiente enim suo obiecto fit ut naturalis propensio ad alterum sexum, terminetur ad alia' (Vermeersch); *b*) qui tempore vacationum in commercio tam familiari quam epistolari cum feminis etiam piis delectationem quaerunt, vel qui libros prohibitos sensualitati faventes avide legunt; *c*) qui peccatum solitarium ... perdurantibus pluribus mensibus ... aut qui idem peccatum grave pluries per annum v. g. quatter vel septies voluntarie admittunt praesertim si agitur de alumno remissae voluntatis qui pietate non excellit » [14].

---

[13] Op. in textu citato, n. 561.

[14] Opere citato n, 562.

« Ab ordinibus semper arcendus est adolescens si prudenter praevideatur eum propter propensionem nativam, vel acquisitam fragilitatem saltem in ordinariis et normalibus condicionibus vitae sacerdotalis constitum, in peccata gravia esse prolapsurum praesertim si timetur scandalum. Atque memorandum est tempus periculosum non esse iuventutis sed plenae maturitatis nempe circa annos aetatis 30 vel 40. Nec dicatur gratiam sacramentalem Ordines conferre atque defectum idoneitatis candidati supplere. Profecto gratia illa confirmabit qui debitis dotibus praeditus, sacerdotalem statum prudenter init; ordinatio vero non mutat indolem nec perversas propensiones tollit illius qui sacerdotium temerarie amplectitur.

In dubio confessarius potius in partes severiores inclinabitur. Practice enim moralis aptitudo perfectae castitatis servandae, dicenda est exceptio atque relative paucis reservata ideoque non praesumitur sed probanda est. Cum de his iudicium ferre debent confessarii ne nimis fidant extraordinariis conatibus quibus multi ante ordinationes capaces sunt. Fit enim ... » [15].

« Tempus probationis alumni pravo habitu irretiti ad experiendum eius castitatem, generali regula determinari nequit, cum a diversis adiunctis dependeat scil. ab intensitate pravi habitus, a maiore minoreve diligentia adhibendi media emmendationis, a periculo per peccata externa praebendi scandala fidelibus etc. Attamen regulariter requiritur ut candidatus pravo habitu laborans per sex menses, imo per unum annum secundum sententiam severiorem, consuetudinem emmendaverit antequam ad sacrum ordinem accedat ... Haec dicta sint si turpis habitudo non revelet in subiecto propensiones seu physicam constitutionem atavice pronam ad libidinem quo in casu illico e Seminario dimittendus est » [16].

---

15 Opere citato n. 563.

16 Opere citato n. 568.

En nonnullae minutae regulae ad castimoniam seminaristarum probatam habendam quarum veritas et prudentia, impensa cautionum et apparentium contradictionum tutatur.

Quidquid de his reputetur memoria tamen semper teneatur eos solos seminariorum alumnos ad ordines sacros admitti posse qui ante eos et casti sint et fundatam spem dederint de illibata integra sacerdotali vita: eos nempe qui sint probatae castitatis vel quia se omnino puros, auxiliis divinae gratiae cooperantes, servaverunt; vel quia forse ad incitamenta libidinis proni, experimento monstrarunt et pravam proclivitatem vicisse et (cum iis qui semper castitate fulgerunt), spem afferunt, se in posterum vitii illecebras plene superare posse.

Age vero opera probatae castimoniae comprobandi, spectata rei natura, ad confessarios et spiritualium rerum magistros seu praefectos potius quam in Seminarii rectorem et professores devolvitur.

Ideo i. m. Pius XI edidit: « Perpendant igitur rectores, animadvertant ii qui id genus domiciliis » — domibus formationis clericorum — « et iuvenum animis moderantur vel sacras confessiones excipiunt, quam magni periculi — ad Deum, ad Ecclesiam et ad ipsos iuvenes quod attinet — auctores fiant, si suas cuiusque partes omni ope non expleant ne eiusmodi erratum » (non aptorum promotio) « perpretetur. Quod vero diximus spiritualis etiam disciplinae moderatores itemque sacros confessarios hoc discrimen pro concredito officio in se recipere, hoc ita intelligendum est non quasi iidem possint extrinsecus quoque se publice operam proferre suam — quod immo vel ex religiose suscepto munere, vel ex inviolabili sacramenti secreto iisdem vetitum est — sed ita potius ut in cuiusque iuvenis animum efficacem vim exerant, eosque firma paternaque constanti regant, prout assequenda sempiternae salutis bona postulent. Quamobrem ipsi — tum praesertim cum externae rei modera-

tores vel neutiquam vel enervate ac languide, suas partes peragant — non aptos aeque atque indignos, humano nullo habito respectu pro officio iubeant e sacris Seminarii saeptis dum tempus est recedere; *eaque in causa pertractanda tutiorem semper sententiam amplectantur,* quae quidem ad rem quod attinet, multo magis alumnis sacrorum favet cum eos ex itinere avertat per quod ad aeternam ruinam adduci possent.

Quodsi interdum non luculenter satis huiusmodi officium pateat, eam saltem auctoritatem adhibeant, quae ex sibi credito munere paternaque in alumnos caritate oritur ut eos ad sponte sua ab instituto recedendum inducant, quos non ita ut oportet animatos noverint. Habeant alte confessarii illa in animis insculpta quae S. Alphonsus de Ligorio haud absimili de causa docet: Ut plurimum quo severius hac in re confessarius cum poenitentibus agit eo tutius ipsorum saluti consulit; ac contra, eo se duriorem poenitentibus praestat quo ipsis se faciliorem impertit' »[17].

Summa huius gravissimae paragraphi mens est: Ecclesia quod ad sacerdotalem castitatem attinet in nullum prorsus periculum se committere vult.

Seminariorum moderatores rei externae ut rector, disciplinae praefecti et magistri in vocationibus discernendis, in alumnorum probatae castimoniae dilectu possunt ac debent extrinsecus et publice operam proferre suam.

Non ita sed servato secreto, tam confessarii ex inviolabili sacramenti sigillo, quam rerum spiritualium praefecti ex religioso suscepto manere.

Confessarii, ut notum est, qua tales, nec ipsi dare neque Ordinarius aut eius delegati ab eis exquirere queunt quamlibet de alumnorum castitate informationem. Qua iudices in confessionibus audiendis possunt quidem

---

17 Encycl. *Ad cath. sac.* A. A. S. vol. XXVIII p. 41.

et debent de necessariis requisitis ad absolutionem impertiendam vel denegandam iudicare. Exinde cum alumnus non probatae castitatis nequeat sine peccato ordinari, confessarius potest et debet ab eo sub denegata absolutione exigere ut serio promittat se vel ad saeculum rediturum vel prout casus ferat ad ordines non nisi experimento castitatis facto esse ascensurum.

Si de eo qui in sacris iam ordinatus est agatur meminerint: « Quoties Episcopus antequam quis ad diaconatum vel ad sacerdotium initietur pro certo habeat ex promovendi confessionibus aut ex aliis certis indiciis et probationibus susceptis, ipsum sacra revera vocatione esse destitutum, S. Sedem adire non omittat, candide et plane referens rerum statum ... Res quidem agitur tanti momenti, ut Ordinariorum conscientia graviter onerata maneat de hac obligatione, ut periculum amoveatur manus imponendi Diacono vel Presbytero, qui gravissimo ss. Ordinum oneri sustinendi impar sit [18].

Confessarii igitur, etiam alumnorum in sacris ordinatorum, eos quorum castimonia, secundum leges ab Ecclesia sancitas et a probatis auctoribus declaratas, non est ad ordines suscipiendos sufficienter probata in poenitentia tribunali ab ordinibus arcere stricte tenentur vel absolutionis denegatione, vel paterna suasione, vel eos ad indubium castitatis experimentum inducendo.

Directoris vero seu praefecti spiritus est alumnorum vitam et mores exploratos habere non solum ut eos in perfectionis viam ducat sed etiam ut de eorum vocatione satis certum possit ferre iudicium, quos intellexerit non aptos, eis suadere aut etiam pro officio praecipere ut de statu clericali et de Seminario recedant.

Ut plenam fiduciam clientium sibi conciliet et retineat, sine qua nec ulla huius muneris efficacitas concipi

---

18 Instructio S. C. de Sacr. « Quam ingens » § 3 n. 3. A. A. S. vol. XXIII p. 126.

potest, necesse est ut alumni certi sint eum officio sanctissime fungi, secreto omnium quae ipse in exercicio muneris noverit religiose stricteque servato.

Secreti professionalis obligatio secundum moralistas quandoque in favorem boni communis cessare potest. At tamen in his intimissimis rebus, cum agitur nempe de iis quae pressius accedunt ad materiam sigilli sacramentalis, director spiritus nunquam utatur oportet scientia quam in directione hausit. Si quando igitur in munere explendo compererit a quodam alumno, alium, communitati esse graviter nocivum, aut e Seminario arcendum; denuntianti sive iniungere sive rogare pro adiunctis poterit ut rectorem moneat. Ipse officium alumnorum aliquem Superioribus denuntiandi, numquam assumat.

Si vero de idoneitatis defectu, tantum ab ipso non apto sciverit, cum de applicandis in casu regulis et normis hucusque datis agetur monitionibus, consiliis, suasionibus, ac paterna sacerdotali ratione procedet.

At iam delicata quaestio exurgit: Quid si Ordinarii v. g. vel aliqua alia competens auctoritas, peculiares quasdam normas aut iam dedit aut in posterum indixerit quibus iubeatur ut seminarista v. g. qui hoc illove peccato, semel aut toties, hac illave occasione contra castimoniam deliquerit e Seminario statim sit extrudendendus ne quomodocumque ad ordines accedere valeat?

Nullum est dubium quin *de se* omnes pro quibus fuerint latae et quantum ad eos spectent eis plene teneantur.

Quaelibet habeatur sententia de natura divinae vocationis ad sacerdotium, vera sunt quae, occasione libri « La vocation sacerdotale » a canonico Ioseph Lahitton, Cardinalium commissio, postquam ipsa librum de mandato Pii X examinavit, redegit: Neminem habere umquam ius ullum ad ordinationem antecedenter ad liberam electionem episcopi [19].

---

[19] A. A. S. vol. IV. p. 485.

Utique ad tenorem canonis 971 « *nefas est quemquam,* quovis modo, ob quamlibet rationem ... ad statum clericalem cogere, vel *canonice idoneum ab eodem avertere* ».

At tamen vi can. 973 § 3 « Episcopus, sacros ordines » (late sumptos) « nemini conferat quin positivis argumentis moraliter certus sit de eius canonica idoneitate; secus non solum gravissime peccat, sed etiam periculo sese committit alienis communicandi peccatis ». Adice: Nemo ex saecularibus ordinetur, qui iudicio proprii Episcopi non sit necessarius vel utilis ecclesiis dioecesis ». (can. 969 § 1). Et can. 968 dicit: « sacram ordinationem licite recipit vir baptizatus qui ad normam sacrorum canonum iudicio proprii Ordinarii debitis qualitatibus praeditus sit ».

Clarius asseri nequit Ordinario et soli Ordinario competere grave officium iudicandi an candidatus aptus dignusque sit qui ad Ordines promoveatur.

Constat Pontificia documenta et sacros canones, sacerdotes et eos qui ad sacerdotium devenient probatae integraeque castitatis maximopere velle. Exinde ea normas generales dant quibus nonnulli candidati utpote qui non sufficienter castitate polleant e Seminario detrudendi et ab ordinibus arcendi sunt. Si igitur Ordinarii normas magis particulares ediderint quibus de eorum iudicio sacrorum alumnus eo quod modo in normis determinato deliquit iam ineptum se effecit et ideo e Seminario esset expellendus, normas darent peculiares praeter vel secundum ius, atque ideo de se plene obligantes secundum earum naturam. Viderint ergo confessarii, viderint praefecti spiritus et Seminariorum rectores an normae ab Ordinario emanatae consilia sint an instructio vel an praecepta. Consilia nullo modo obligant: instructio de se simplicem normam dicit declarativam cuius directio servanda est, potius quam eius litteralis observatio urgenda, etsi non raro quaedam auctoritative definita et imposita con-

tinere potest: decretum normam stricte obligatoriam significat [20].

Praeterea in aliquo peculiari casu accidere potest ut harum normarum obligatio, si quae detur, fiat irrationabilis aut noxia et pro illo casu in praxim deduci nequeat sicque, ut dicitur, contrarie cesset.

Sunt leges universales in ipso iure divino certo intimeque fundatae de sigillo sacramentali et de non usu scientiae ex confessione acquisitae prout canonibus 889 et 890 continentur. Sunt et alii canones ut 905: «cuivis fidelium integrum est confessario legitime approbato, etiam alius ritus, cui maluerit peccata sua confiteri; et 891»: « Magister novitiorum eiusque socius, Superior Seminarii collegiive sacramentales confessiones suorum alumnourum secum in eadem domo commorantium ne audiant, nisi alumni ex gravi et urgenti causa, in casibus particularibus, sponte id petant »; et 530 § 1: « omnes religiosi stricte vetantur personas sibi subditas quoquo modo inducere ad conscientiae manifestationem sibi peragendam » qui normam exprimit Seminariorum Superiores non minus obligantem; et can. 888: « Meminerit sacerdos in audiendis confessionibus, se iudicis pariter et medici personam sustinere, ac divinae iustitiae simul ac misericordiae ministrum a Deo constitutum esse ut honori divino et animarum saluti consulat » etc.

Si acciderit ut in casu particulari, salva certitudine morali alumnum de quo agitur non esse ad ordines sacros promovendum nisi post quam eius castitas experimento constiterit, obtemperatio normis ab Ordinario datis practice violaret vel magnum periculum induceret violandi canones suprarelatos v. g. per quamlibet secreti sacramentalis manifestationem, aut indebitum usum secreti confessionis, aut quia sacramentum vere odiosum redderetur, aut quod munus confessarii vel directoris

20 *Epitome Iuris Canonici* VERMEESRSCH CREUSEN T. I. n. 132.

rerum spiritualium in Seminario inanis evaderet, aut impositione oneris quod sine gravi incommodo tertii aut infamiae eius qui censetur indignus consistere nequiret etc., puto in particularibus huiusmodi casibus Episcopi ordinationem non obligare. Immo ipsum Ordinarium primum esse qui nolit normam a se datam, in illo casu tenere.

Parato demum libentique animo dissertationi meae finem imponam memorabili S. Thomae sententia quam Pius XI in sua toties laudata Encycl. « Ad catholici Sacerdotii » facit suam.

« Deus nunquam ita deserit Ecclesiam suam quin inveniantur idonei sufficientes (ministri) ad necessitatem plebis si digni promoverentur et indigni expellerentur ... Si non possent tot Ministri inveniri quot modo sunt, melius esset habere paucos Ministros bonos, quam multos malos » [21].

MICHAEL FÁBREGAS, S. I.

---

21 *Summa Theologica* Spp. q. 36 a. 4 ad 1um.

DE ARTE SACRA MODERNA

I. De hodierna lite artis sacrae.

1. *De decadentia artis sacrae in s. XIX°.* — Saeculo XIX° ille stilus baroccus esse desiit, qui propter suas partes a Renascentia mutuatas et suam tendentiam se novis circumstantiis necessitatibusque adaptandi erat heres stili gothici et simul medio huius periodi heres antiquae traditionis christianae. Loco stili barocci nihil venit: saeculo XIX° constructio ecclesiarum maximo disordine ignorantiaque profunda fiebat, transiens omnes vias ab imitationibus inconsultis stilorum antiquorum (ea de causa omnes isti stili « neo- ») usque ad inventiones ridiculas insanasque. Ortus est ille academismus devotus, qui suis canonibus omnem artem vitalem impossibilem reddebat, qui saeculo praeterito artem christianam in sua potestate habebat, et qui sua facilitate triunphum mercium tabernariarum maxime augebat.

Sed eodem saeculo artes extra religionem christianam florescebant! Novae artis opera praestantissima erant regiones natura amoenissimae, imagines (ritratti), naturae inanimae.Novae artis obiecta spiritualia erant homo, eius persona, eius opera — magna momenta vitae, v. g. nativitas, maternitas, certamen contra fata, mors. Tamen ista ars nova a religione christiana aliena erat. Artistae in scholis philosophiae modernae instituti erant ita ut educatione a thesauris Revelationis aversi essent. Propter eorum academismum devotum ubique christiani ab artistis modernis aversi erant. Prima vice in historia christianismi abyssus inter religionem et artem orta est: quod ars « sacra » dicebatur, non erat ars eaque de causa a veris artistis re-

pudiabatur; quod ars « profana » dicebatur, erat vera ars immo saepius ars religiosa sed a christianis in ecclesias non admittebatur. Quia s. XIX° ars sacra in praeteritum fugiebat, contactum cum arte hodierna amittebat!

Quamvis illa conclusio christianis odiosa sit, tamen humiliter admittendum est quod historia obiectiva docet [1]. Decadentia artis sacrae in s. XIX° explanat, cur s. XX° maximae difficultates habeantur.

2. *De renascentia artis sacrae in s. XX°* - Hodiernis diebus sine dubio enixe contenditur et laboratur, ut vera ars christiana restauretur ac creetur. Hic conatus tamen a multis repudiatur et a paucis sustentatur, ita ut continuo tumultus adsit et non tranquille laborari possit. Revera difficultates gravisimae sunt. Quia per saeculum genuina ars christiana non existebat, vincula cum saeculari traditione artis sacrae exsoluta sunt. Ex illa discidia multa mala secuta sunt. Ab una parte genuini artistae moderni, etiam catholici, quod ad artem attinet, talibus principiis

---

[1] Per se patet nos non negare seculum XIXum nonnulla opera sacra architecturae ac artis figurativae praestantissima confecisse; illae exceptiones tamen nostrum iudicium generale confirmant. — Vide praesertim opus optimum Frederici van der MEER, *Atlas de la civilisation occidentale. Préface de* René Grousset de l'Académie Française. Paris-Bruxelles, Elsevier, 1951. — Cfr. etiam dissertationes Antonii L. MAYER, quae de relatione inter liturgiam et culturam agunt: *Altchristliche Liturgie und Germanentum*: Jahrbuch für Liturgiewissenschaft 5 (1925) 80-96; *Nochmals « Altchristliche Liturgie und Germanentum*: JL 8 (1928) 236-239; *Die Liturgie und der Geist der Gotik*: JL 6 (1926) 68-97; *Das Kirchenbild des späten Mittelalters und seine Beziehungen zur Liturgiegeschichte*: Vom christlichen Mysterium; gesammelte Arbeiten zum Gedächtnis von Odo Casel OSB. Düsseldorf, Patmos-Verlag, 1951. p. 274-302; *Renaissance, Humanismus und Liturgie*: JL 14 (1934) 123-172; *Liturgie und Barock*: JL 15 (1935) 67-154; *Liturgie, Aufklärung und Klassizismus*: JL 9 (1929) 61-127; *Liturgie, Romantik und Restauration*: JL 10 (930) 77-141. — Optimum librum, qui conversus est in multas alias linguas, est J. HUIZINGA, *Herfsttij der Middeleeu-*

philosophiae ac aestheticae imbuti sunt, quae a religione christiana plus minusve discrepant. Sic v. g. in cubismo, expressionismo, symbolismo, abstractionismo, surrealismo effata ac methodi profiteantur, quae sine conversione radicali a traditione christiana dissentire videntur. Ab alia parte genuini christiani intelligens iudicium verae artis sacrae academismo devoto amiserunt, ita ut tantum imitationes stilorum praeteritorum dicant vias rectas artis christianae et nullas novitates admittere velint. Ergo oritur lis de formis a traditione christiana receptis et artis sacrae legibus.

Artistae moderni, quia in educatione muneris sui non ad traditiones christianas instituti sunt, etiam modo individualistico ac inspiratione personalissima procedere volunt, cum themata christiana tractent. Ergo crescit oppositio inter artem religiosam et artem ecclesiasticam, ita ut audiatur sententia: « tua ars religiosa est sed in ecclesia adhiberi non potest ».

Gustatus populi, quamquam relate ad artem sacram saepissime corruptus dici debet, contra artem sacram mo-

---

wen; studie over levens- en gedachtenvormen der veertiende eeuw in Frankrijk en de Nederlanden. 7e druk. Haarlem, H. D. Tjeenk Willink & Zoon, 1950.

[2] Bibliographiam completam hodiernae litis artis sacrae non offerimus, quia iam alibi existit; ea de causa tantum principalia indicamus.

a) — *Bibliographia optima* invenitur in F. VANDENBROUCKE O. S. B., *Rome et l'art sacré*: Les Questions liturgiques et paroissiales 34 (1953) 24-29.

b) — *In genere*: P. R. RÉGAMEY O. P., *Art sacré au XXᵉ siècle?* Paris, Editions du Cerf, 1952. 483 p. — Madeleine OCHSÉ, *La nouvelle querelle des images* (= Collection « Le poids du jour »). Paris, Editions du Centurion, 1953. 142 p. — Celso COSTANTINI, *L'istruzione del S. Offizio sull'arte sacra. I. Commento. II. Scritti e discorsi in difesa dell'arte cristiana.* Roma, Piazza della Cancelleria 1, 1952, 231 p. — *Fragen der Theologie und des religiösen Lebens*: Herder-Korrespondenz 7 (1952) 124-126. — Celso COSTANTINI, *La verità nell'arte*: Doctor Communis III (1952) 283-306. — G.

dernam iniuste iudex unicus declaratur. Ergo in disputationibus de arte sacra saepissime criteria vana ac inania iactantur. V. g. populus iudicat hanc ecclesiam modernam similem ferratae viae stationi esse! Aequo iure dici posset ecclesiam baroccam similem aulae saltatoriae esse.

Artistae catholici minus periti, qui etiam « moderni » vocari volunt, pluries in duplicem errorem incidunt. Vel tantummodo artem paleochristianam, quae saeculo praeterito non magni aestimaretur, imitantur (ubique basilicae secundum formam antiquam apparent) et canones neo-paleochristianos promulgantes academismum continuant. Vel putant se creare opera moderna, si themata christiana in notis signisque hodiernae vitae quotidianae effingunt (v. g. Christus sicut operarius hodiernus, Maria sicut puella moderna, Sancti in vestibus Sinensibus, opera redemptionis in urbe moderna, etc.). Ergo iterum ars impropria vel falsa propagatur, quidquid sit de laude imperitorum.

ROVELLA S. J., *Commento a commenti circa l'istruzione del Sant'Uffizio sull'arte sacra*: Civiltà Cattolica 104 (1953) I 517-529.

c) — *Osservatore Romano*: Mariano CORDOVANI O. P., *La teologia dell'arte sacra* (17. IV. 1949. — Articuli Celsi COSTANTINI, *Dell'arte sacra deformatrice* (10. VI. 1951), *Ancora dell'arte sacra deformatrice; risposta ai vari critici* (18. VIII. 1951), *Tempestività e urgenza del provvedimento* (23. VII. 1952), *Competenza della Santa Sede* (25. VII. 1952), *Modernità e tradizione* (27. VII. 1952), *Dell'architettura sacra* (30. VII. 1952), *Epurazione artistica delle chiese* (1. VIII. 1952), *Circa l'arte figurativa* (3. VIII. 1952), *Per la cultura artistica del clero* (13. VIII. 1952). — M. B., *Monito necessario* (20. VII. 1952). — K., *L'arte sacra e la Chiesa in Francia* (8. XI. 1952). — Emanuele Card. GONÇALVES CEREJEIRA, *Arte sacra e modernità* (2. IV. 1953).

d) — Nova ephemeris, fundata anno 1953; FEDE E ARTE; *Rivista internazionale di Arte Sacra.* Direttore † Giovanni COSTANTINI. Direzione e Amm.ne: Pontificia Commiss. Centr. per l'Arte Sacra in Italia, Roma, Palazzo della Cancelleria Apostolica. Tipografia Poliglotta Vaticana.

e) — *Documenta auctoritatis ecclesiasticae*G PIUS XII, Lit-

Ope modernorum mediorum technicorum (photographiae, radio, cinemae, televisionis, opificii, etc.) hodie ubique ac sine intermissione opera artis classica ac maxime amata repetuntur. Ea de causa lassitudo orta est, fatigatio spiritualis: maxima sobrietas quaeritur, immo iconoclasmus colitur, ita ut munus artistae liberatio totius artis proclamaretur. Ergo ad artis operisque negligentiam pervenitur.

Tandem aliquando multi artem serio non iam agunt: opera moderna in risum vertunt, scandala artistica persequuntur, artistas modernos humiliant. Ex eo sequitur, quod interdum artistae veraces ecclesiae tergum obvertunt et in eius servitio dilettantes, adulatores ac assentatores sunt.

Sine dubio in campo artis sacrae pugna acris est; quamquam hoc dolendum est, tamen post saeculum praeteritum vitari non poterat. Adversus haec omnia tamen hoc saeculo XX° nova vera ars sacra oritur. Praesertim quod ad architecturam attinet hodierni artistae iam magna assecuti sunt et unusquisque peritus bene scit architecturam semper initium completae renascentiae artis fuisse. Ergo desperatio nefas esset.

3. *Assy, Vence et Audincourt.* — His ultimis annis in campo artis sacrae explosio vehemens facta est, quae nondum oppressa est. Die 4 Augusti 1950 consecrata est ecclesia Assy en Haute-Savoie, die 25 Iunii 1951 oratorium

---

terae Encyclicae *Mediator Dei et hominum* (20. XI. 1947): A. A. S. 39 (1947) 590-591. — Pius xii, *Discorso ai partecipanti al primo congresso internazionale degli artisti cattolici* (3. IX. 1950): Osservatore Romano 6. IX. 1950; Discorsi e Radiomessaggi XII 179-183. — Pius XII, *Discorso agli artisti della VI Quadriennale Romana* (8. IV. 1952): Osservatore Romano 9. IV. 1952. — S. S. C. S. Officii, *Instructio ad locorum ordinarios de arte sacra* (30. VI. 1952): A.A. S. 44 (1952) 542-546; Periodica 41 (1952) 348-353. — *Principes directeurs de l'épiscopat français* (28. IV. 1952): Documentation Catholique 49 (1952) 1948-99.

Vence de la Côte d'Azur, et die 16 Septembris 1951 ecclesia Audincourt. Sunt opera artistarum celeberrimorum nostrae aetatis et sine dubio experimenta audacissima. Statim ubique, a periodicis scientificis usque ad ephemerides quotidianas, controversiae acerrimae ortae sunt. In medium vocata sunt plura problemata: ars et liturgia, ars sacra et traditio, ars sacra et inspiratio interior artistae, ars non-figurativa, possibilitas christiana artistarum infidelium. Revera vulgus hisce operibus insolitis commotum non est, tantum initiati intellexerunt vel se intellexisse declaraverunt.

Interventus auctoritatis ecclesiasticae omnino necessario erat. Die 28 Aprilis 1952 Episcopatus gallicus normas sapientes edidit. Ars sacra actualis spiritui saeculi XXi, eius technicae ac materiis respondere debent. Artistae moderni ad collaborandum in arte sacra invitandi sunt. Tamen populus fidelis deformationibus ac operibus insolitis irritandus non est. Opera artistica sine explicationibus longis ac eruditis intelligibilia esse debent. Artistae moderni in iudiciis aliarum scholarum quam propriarum irenici esse debent nec imprudenter opera artis, quae sacrae dicitur, damnare.

Die 30 Iunii 1952 Suprema Sacra Congregatio S. Officii edidit instructionem ad locorum ordinarios de arte sacra. In genere haec instructio citatione textuum officialium, qui in traditione saeculari leges architecturae ac artis religiosarum existunt, se continet. In specie agitur de differentia inter aedificia cultus et aedificia profana, de commoditate fidelium et de gustatu sano; defenditur ars figurativa, reprobantur imagines insolitae et opera, quae dogma falsum vel errorem periculosum profitentur et decentiam ac honestatem laedunt. Reverentia sanctitatis locorum sacrorum exigitur. In ecclesiis prohibendae sunt multiplices statuae effigiesque mediocris notae plerumque stereotypae. Omnia quae ab Ecclesiae sensu et decretis aliena sunt proscribenda sunt. Ea de causa

quod ad artem sacram attinet commissiones dioecesanae competentes esse debent, artistae sinceram fidem ac pietatem exprimere queant et clerus in sincera arte sacra erudiatur.

II. Extrema

Duo extrema hodie existunt, scil. genuina ars profana et pseudo-ars sacra. Quia utrique auctoritas eclesiastica obsistit. conamur utriusque naturam evolvere.

1. *Genuina ars profana moderna.* — Ad intelligendum quid hodierna ars profana intendat, debemus principes considerare (v. g. Picasso, Sartre).

Omnino admittendum est illos principes magistros dominosque artis esse: materiam in potestate habent et quaelibet opera praestantissima perficere possunt.

Sed isti principes modo arguto suum ingenium cuidam ideologiae in servitium tradunt, immo ipsae ideologiae determinant totaliter diversas formas artis eorum. Sine dubio artes modernae exponentes sunt ideologiarum modernarum, scil. regiminis totalitarii, democratici, existentialismi, communismi, nihilismi, atheismi. Eximii artistae moderni in regno spiritus sunt rebelles, tumultuosi, libertini. Respuunt ordinem creatum, religionem, humanitatem, Deum. In arte reiciunt pulchritudinem ac quietem spatialem, quae traditionales erant.

Sic v. g. cubisti elementa corporis dissecant et proportionem harmoniamque quae pulchritudo dicuntur delent; ista elementa de novo componunt ad creandam formam pulchritudinemque anaturales ac pure artisticas. Fundamentum huius processus est rebellio contra pulchritudinem creatam. Oriuntur opera phantastica quae realitati repugnant. Odio acerbo ordinis existentis ardent. Saepius in suis operibus ad insaniam dementiamque perveniunt modo tremendo et arte terribili.

Quia ars profana moderna in suis formis extremis

creationem repugnat nec igitur e rebus creatis pulchritudinem innatam gignit, consequenter ordinem creatum cum omnibus suis qualitatibus invertit. Quamobrem in optimis operibus hodiernae artis profanae falsitas declaratur veritas, mendacium veracitas, malum bonum, foeditas pulchritudo, deformitas elegantia, etc. Illa ars non elevat sed deprimit, non fiduciam sed timorem excitat, non ad vitam sed ad mortem perducit. Est aperta enuntiatio nihilismi, immo operatio diabolica. Tantum pauci ad hanc perversitatem extremam pervenire possunt, nam homo suam naturam difficulter abdicare potest; quidem principes huius artis destructivae quotiescumque opera sublimia artis sanae debent conficere quantopere obsistant. Maxima horribilitas huius artis diabolicae habetur in deformatione pulchritudinis muliebris, nam eius opera praestantissima iniuriae turpissimae dignitatis feminae sunt. Revera dici debet corruptionem optimi pessimam esse.

Ecclesia christiana, cuius scholae artis in significatione pulchritudinis muliebris « Rosae Mysticae » ad summum gradum honoris ascenderunt, huic arti decadenti ac instrumento nihilismi naturaliter obsistit sicut omnes homines sanae mentis bonaeque voluntatis. Audiatur simplex doctrina Instructionis S. Officii:

a) Contra artem peccaminosam Ecclesiae defendit artem sacram: « sacrae artis, vi ipsius appellationis, munus officiumque est, domus Dei decori plurimum conferre atque fidem pietatemque eorum fovere, qui in templum congregantur, ut divinis adsistant officiis implorentque dona caelestia ».

b) Contra artem modernarum ideologiarum falsarum defendit saecularem artem christianam: Ars sacra « plane congruat cum legibus ecclesiasticis, e suprema doctrina rectaque ascesi promanantibus »; « cum christiana societate exorta, proprios fines habet, a quibus nunquam declinare, propriumque munus, cui nunquam deesse potest »; « in ecclesiarum aedificatione vel refectione serven-

tur formae a traditione christiana receptae et artis sacrae leges »; « sacrae imagines cum probato Ecclesiae usu congruant ».

c) Non permittit ut in sanctuarium aberrationes modernae intrent: « Nihil inordinatum, aut praepostere et tumultuarie accommodatum, nihil profanum, nihilque inhonestum appareat, quum domum Dei deceat sanctitudo »; « Quae oculis fidelium subiiciuntur, non inordinata nec insolita appareant, sed devotionem pariant et pietatem »; « Ne in cultum divinum quidquam admittatur a fide alienum vel ab ecclesiastica traditione absonum »; « Ipso iure prohibentur imagines quoquo modo impressae ab Ecclesiae sensu et decretis alienae »; « Eas imagines ac formas, recens a nonnullis inductas, deploremus ac reprobemus, quae sanae artis deformationes depravationesque videantur, quaeque etiam nonnunquam decori, modestiae ac pietati christianae aperte repugnent, sensumque vere religiosum misere offendant; hae quidem a nostris templis arcendae prorsus atque expellendae sunt, ut generatim quidquid a sanctitate loci absonum sit »; « Omnia devitentur quae artis operisque quandam negligentiam praeseferant »; « Nunquam sinat Ordinarius in ecclesiis aliisve locis sacris exhiberi falsi dogmatis imagines vel quae debitam decentiam et honestatem non praeseferant, aut rudibus periculosi erroris occasionem praebeant ».

Dolendum est quod talis instructio negativa necessaria est nostris diebus.

2. *Pseudo-ars sacra.* — Ars sacra, eheu merx facta est! Ex officinis se effundunt imagines, paramenta, obiecta liturgica, etc., quae non tantum iniuriam nomini artis inferunt sed etiam oculos eorum qui omni vita atque cultu exculti atque expoliti sunt offendunt. Illa obiecta magna quantitate in tabernis artis exposita sunt immo in ecclesiis aliisve locis sacris exhibentur. Negari non potest con-

suetudinem diuturnam illa obiecta ubique introduxisse eaque permultis media devotionis pietatisque facta esse: sponte pertinent ad supellectilem christianorum nec sollicitudine plerosque afficiunt.

Quaestioni quid sit natura huius pseudo-artis sacrae, responsio magis negativa quam positiva est. Eius fabri (nomine « artistae » digni non sunt) nec quid sit « ars » nec quid sit « sacra » sciunt, pulchritudinem vel aestheticam non quaerunt nec valores spirituales hominis spectant. Eorum scopus unicus est, ut sensibus vulgi placeant. Quamobrem obiectis sacris easdem qualitates afficiunt quas cuppedia, bellaria, crepundia, deliciae, oblectamenta, iucunditates habent. Diligenti cura altiora evitant, nulla problemata tangunt, sed illusionem beatam ac dulcem quietem creare volunt. Ea de causa eorum opera nunquam inhonesta vel immoralia sunt sed etiam ad veram honestatem vel moralitatem non perveniunt. Huius artis proprietas est affectio dulcis festivaque; propterea ubique colores dulces (caeruleus, roseus), aurum et argentum, flores et serta, ornamenta vana ac inania, et in medio huius ornatus figurae humanae sine ossibus ac carne, sine anima.

Ecclesia, cuius munus etiam educatio culturalis populi est, non potest admittere vel propagare talem pseudo-artem sacram. Quamobrem his obiectis portas suas claudere debet et fabricationem dignorum obiectorum devotionalium promovere, ut tandem aliquando gustatus vulgi sanetur. Ergo certamen contra pseudo-artem in ecclesiis incipere debet et medio fabricarum in domibus privatis finire. Esset methodus falsa et perniciosa, si hic iconoclasmus in domibus privatis inciperet.

Etiam Instructio S. Officii pseudo-arti sacrae adversatur: « Niteat nova ecclesia pulchra linearum simplicitate, quae a fallacibus ornamentis abhorret »; Ordinarii « severe prohibeant ne multiplices statuae effigiesque mediocris notae, plerumque stereotypae, in ipsis altaribus

vel ad proximos sacellorum parietes venerationi fidelium inepte inconcinneque exponantur ».

3. *Inter extrema.* — Etiam hodie multae ecclesiae stilos praeteritos imitando effiguntur. Saeculo praeterito contrario nunc ars christiana antiquissima maxime placet; quamobrem secundum canones academicos basilicae aedificantur et loqui licet de arte neo-paleochristiana. Ille regressus est signum optimum, non quia ars paleochristiana est antiquisima sed quia historia magistra religiositatem sensumque christianum modo sublimissimo expressit. Vitalitas iuvenis religionis christianae, quae iuxta artem paganam artem christianam genuinam creare potuit, est inspiratio artistarum modernorum in nostris circumstantiis difficilioribus. Hodie enim omnibus viribus praeveniendum est ne religio christiana consenescat ac obsolescat, et ars non achristiana sed antichristiana immo atheista devincenda est. Sicut in praterito etiam in futuro hodierna ars sacra erit speculum ac mensura virtutis religiosae nostrae periodi. Ergo sperandum est artem neo-paleochristianam magis magisque ad genuinam artem sacram modernam ducturam esse.

Imitatio rationabilis artis praeteritae per se repudianda non est. Tamen propter suos canones academicos et absentiam originalitatis melius dicitur ars fabri quam ars artistae. Si tamen aetas imitatione praeteriti se contineret, hoc signum paupertatis sinceriter iudicandum esset.

Ergo nulla ratio neo-stilos reprobandi habetur. Quamobrem Instructio S. Officii hac de materia non agit.

4. *Postulatum iustum.* — In *Osservatore Romano* (13. VIII. 1952) iudicium ephemerideos philocommunistae citatum est: « La verità è che solo una piccolisima parte, e non la migliore, della coltura moderna è rimasta legata alla Chiesa; la quale non ha più quella funzione di propulsione e di guida che ebbe in pasasto ... L'arte sacra è fini-

ta da tempo ... E poi come si può pretendere un'arte sacra dagli artisti d'oggi quando essi non si interessano più di problemi religiosi? ... La Chiesa, stante la crisi in cui si dibatte, non potrà mai servirsi dell'arte moderna, tanto più che questa è nata sotto un distintivo laico e progressivo che non si addice all'ideologia cattolica. La quale per sostenersi deve ricorrere a quanto c'è di più logoro e superato non soltanto nel campo dell'arte ».

Sine dubio hoc iudicium exaggeratum dicendum videtur. Tamen occasionem examinis conscientiae ac activitatis vitalis praebet. Nos christiani in arte novitatem non propter novitatem intendere debemus sed ut probemus nos etiam modo moderno thesauros supremos religionis exprimere posse. Modo artistico demonstrare volumus quomodo christianus hodiernus Christum amplectitur et revelationem vivit. Creatio genuinae artis sacrae modernae est iustum postulatum apostolatus christiani. Operibus praestantissimis nostra ars sacra exprimere debet quomodo pars melior humanitatis Ecclesiae ligata est, quomodo etiam hodie ubique Ecclesia propulsatrix ac dux est sicut in praeterito, quomodo artistae optimi problemata religiosa maximi ducunt. Ad nos pertinet demonstratio, utrum ars moderna, quae laica ac progressiva dicitur, cum ideologia catholica consentire possit necne. Si non, creanda est ars sacra moderna sublimis, quae hodiernam artem profanam obscurat eiusque falsitatem, corruptionem ac decadentiam ignominiae obicit.

Ubique terrarum hodierna ars sacra permultis operibus iam demonstravit se in viam rectam rediise. Ratio desperandi omnino non adest. Tamen permulta agenda sunt. Mirum est quanta prudentia, quanta patientia suprema auctoritas S. Sedis ac Episcoporum procedunt quod ad artem sacram pertinet. Cum longanimitate multa passa est sinuitque, quidquid auctoritates minores et homines privati detestabantur. Ecclesia sicut Mater bene scit vi decretisque certe in materia artis perpauca consequi. Etiam

Instructio S. Officii rixam artis sacrae non dirimit nec pseudo-artem ex ecclesiis removit, sicut experientia eheu docet.

Ut genuina ars sacra moderna oriatur, opera constructiva necessaria est. Ea de causa Instructio S. Officii in fine agit

a) — de qualitatibus artistarum: debent esse viri, « qui peritia ceteros praecellant quique sinceram fidem ac pietatem, cuiuslibet artis sacrae finem, exprimere queant ».

b) — de perspicacitate eorum qui nomine Ecclesiae opera artistica diiudicare debent: in Dioecesanam pro Arte Sacra Commissione « cooptentur viri, qui non modo sint arte periti, sed etiam christianae fidei firmiter adhaereant, ad pietatem sint informati et certas rationes, ab auctoritate ecclesiastica definitas, animo libenti sequantur ».

c) — de educatione eorum qui artistis confectionem operis mandant: « curandum ut ad sacros ordines adspirantes in Philosophicis et Theologicis scholis, modo singulorum ingenio atque aetati accommodato, erudiantur in arte sacra atque ad eiusdem sensum informentur a magistris, qui mores institutaque maiorum vereantur et Sanctae Sedis praescriptis obsequantur ».

Etiam hac Instructione probatur aberrare eos, qui asserunt Ecclesiam arti sacrae modernae simpliciter adversari. Obliviscendum non est Ecclesiam quotidie Spiritum Sanctum precari ut renovet faciem terrae.

H. Schmidt S. J.

Annotationes

ad Responsiones datas a P. Comm. Codicis[1] d. 26 martii a. 1952.

D. *Utrum verba can. 1053 « facta permissio transitus ad alias nuptias » intelligi debeat dumtaxat de permissione facta a Sede Apostolica, an etiam de permissione facta ab Ordinario loci*: R. *Negative ad primam partem, affirmative ad secundam.*

Notum est foedere nuptiali iam coniuncto non licere iuxta praescriptum can. 1069 § 2 novas nuptias inire, antequam de prioris matrimonii nullitate aut solutione *legitime et certo constiterit.* Una ex causis solutionis matrimonii contracti est mors alterutrius coniugis. Potest tamen interdum accidere ut de hoc facto nequeat afferri ullum argumentum peremptorium; haud enim sufficit mera absentia etiam diuturna alterutrius coniugis, etsi coniuncta sit cum carentia completa notitiae cuiuslibet circa eiusdem vitam. Hoc enim argumentum est negativum, et in hoc casu desideratur aliquid positivum ad matrimonium, quod est in possessione, ut dissolutum habendum.

Itaque, si parochus nequeat certitudinem moralem requisitam haurire vel ex documentis tam ecclesiasticis quam civilibus, vel ex testimoniis proborum hominum, tenetur generatim recurrere ad Ordinarium loci. Difficile namque erit ei ex alio forte, item legitimo, sc. ex coniecturis, praesumptionibus, indiciis et adiunctis certitudinem moralem circa obitum prioris coniugis obtinere[2].

---

[1] Cfr. *Periodica,* XLI, p. 358.

[2] CAPPELLO, *De Matrimonio,* n. 396, 3°.

Ordinarii in hoc casu sedulam et admodum cautam investigationem fecient, ut videant an « ex pluribus coniecturis, praesumptionibus, indiciis et adiunctis quibuscumque hinc inde collectis, eorumque natura perpensa, prout sc. urgentiora vel leviora sunt, seu propiore vel remotiore nexu cum veritate mortis coniunguntur », possit tandem ad eandem mortem affirmandam probabilitate maxima seu morali certitudine promoveri [3]. Si id obtinuerint, poterunt iidem permittere novas nuptias coniugi superstiti [4]. S. Congr. de Sacr. statuit d. 3 iunii a. 1912, i. e. ante promulgationem Codicis, ut in posterum dispensatio ab impedimento proveniente ex adulterio cum attentatione matrimonii « concessa censeatur per datam a *S. Sede* sive dispensationem super matrimonio rato et non cons. sive permissionem transitus ad alias nuptias » [5].

Hac dispensatione intendebatur impedire quominus exponerentur periculo nullitatis matrimonia eorum, qui cum ligarentur memorato impedimento, facile exsistenti in illis adiunctis, negligerent eius dispensationem petere post obtentam vel dispensationem super matrimonio rato et non consummato vel declarationem liberi status ob praesumptam mortem coniugis. Haec concessio facta a Pio X afficit permissionem transitus ad alias nuptias factam solum a *S. Sede* et secum fert dispensationem impedimenti provenientis ex adulterio cum *attentatione* matrimonii.

Eadem concessio continetur in c. 1053, qui tamen mentionem facit impedimenti provenientis ex adulterio cum *promissione vel attentatione* matrimonii. Notandum est praeterea parvam quandam mutationem inveniri in verbis adhibitis in Codice; dicitur enim : « Data a S. Sede dispensatio super matrimonio rato et non consummato vel

---

3 Instr. S. Offic., n. 6; A. S. Sedis, 6, p. 439.
4 Ibid., p. 441.
5 AAS, IV, p. 403.

facta permissio transitus ad alias nuptias ... »; nova collocatio verborum indicare videtur illa verba « a S. Sede » afficere solum primum membrum integrae clausulae, non vero alterum.

Auctores plerique post Codicem vel simpliciter verba Codicis referebant quin ullum adderet commentarium vel expressis verbis notabant non contineri dispensationem implicitam in sententia Ordinarii de praesumpta morte prioris coniugis [6]. Si evidenter influxum patiebantur menorati Decreti S. Congr. de Sacramentis et non praestabant debitam attentionem ipsis verbis Codicis.

Scite tamen notavit OESTERLE canonem 1053 ampliasse concessionem factam in memorato decreto S. Congregationis [7], quod confirmatur hac responsione. Et re quidem vera, non obtineretur plene finis intentus per c. 1053 nisi concederetur dispensatio praedicti impedimenti, forte existentis, semper ac facta fuerit permissio transitus ad alias nuptias; plerumque enim huiusmodi permissio solet dari ab Ordinario loci. Sane, qui concedit dispensationem impedimenti est S. Pontifex, qui adnectit eam actui Ordinarii quo datur permissio transitus ad alias nuptias.

---

[6] CHELODI, *Jus matrimoniale*, n. 48; W. VIDAL, V, n. 443.

[7] Le canon 1035, dont la teneur ne se trouve pas même dans le schema de 1916, amplifie encore le décret de 1912. En effet, il précise que cette dispense implicite s'étend au cas d'adultère avec promesse (ce dernier terme ne se trouvait pas dans le décret) et le texte du canon inclut cette dispense même dans le cas ou l'Orlinaire du lieu en vertu du can. 1069 § 2 ratifie la présomption de décés. *Dict. de Dr. can. v. crime* (Empêchement de mariage).

D. I. *An uxores Praesidum singulorum Statum foederatorum cum comitatu admitti possint intra regularium virorum clausuram ad normam can. 958 § 2.* R. *Affirmative.*

D. II. *Utrum interpretatio data in responsione ad I sit declarativa aut extensiva.* R. *Negative ad primam partem; affirmativa ad secundam.*

Status possunt esse sive simplices sive compositi. Inter hos postremos sunt potissimum attentione digni qui dicuntur foederati: sunt sc. Status, qui vi constitutionis mutuo consensu approbatae subiciuntur uni eidemque gubernio centrali, suprema potestate praedito quoad res in ipsa constitutione determinatas. Datur ergo quaedam veluti distributio munerum inter gubernia particularia singulorum Statum foederatorum et gubernium centrale totius confoederationis.

Solet generatim gubernio centrali reservati quidquid spectat ad relationes ordinis internationalis, v. gr. potestas ineundi pacta; Status particulares tenentur adaptare proprias leges clausulis contentis in huiusmodi conventionibus; negotia vero interna reguntur plerumque legibus propriis cuiusque Status. Itaque, intra hoc genus ordinis politici potestas, qua reguntur singuli Status, nequit extendi ad quasdam res magni momenti, quae in Statibus simplicibus spectant ad rectores suprema potestate praeditos; manifesta ergo adest in primi generis rectoribus supremae potestatis diminutio.

His positis respiciamus c. 598 § 2; eximuntur, dicitur ibi, a prohibitione ingrediendi regularium virorum clausuram uxores eorum qui supremum actu tenent populorum principatum cum comitatu. Possuntne includi in hac exceptione uxores eorum, qui praeficiuntur singulis Statitbus foederatis vel hoc privilegium reservatur soli uxori Capitis supremi totius confoederationis? Ex communi loquendi modo dicitur competere supremus prin-

cipatus soli Capiti totius confoederationis; ideo, Comm. Cod. ait suam interpretationem esse extensivam, vi cuius competet in posterum etiam uxoribus Praesidum singulorum Statuum foederatorum facultas ingrediendi regularium virorum clausuram.

Ratio huius ampliationis videtur reponenda in magna auctoritate qua intra limites proprii Status gaudent Praesides particulares, cuius dignitatis fit quodammodo particeps eius uxor; inelegans ergo videtur prohibere ut uxor comitetur Praesidem ingredientem clausuram regularium virorum, cum ipsi pateat aditus vi iuris communis ut cuilibet alii viro. Idem vero dici nequit de praescripto canonis 600, cum nemo cuiusvis sexus intra monialium clausuram admitti possit; ideo etsi praesens interpretatio non applicetur, ut de facto non debet applicari, praescripto canonis 600, 3°, non dabitur unquam haec veluti violenta seiunctio coniugum; Praesides enim ipsi singulorum Statuum foederatorum nequeunt ingredi monalium clausuram.

D. *An, attento, caanone 700, sustineatur mandatum Ordinarii loci vetantis quominus sacramentum confirmationis administretur pueris qui aetatem decem annorum adepti non sint.* R. *Negative.*

Per sacramentum Confirmationis confertur baptizatis augmentum gratiae ad corroborandam fidem; christianis enim post usum rationis adeptum necessaria est virtus fortitudinis, qua et intrepide profiteantur propriam fidem et superent vim difficultatum, quae opponuntur observantiae legis christianae. Hoc sacramentum, quod recte consideratur veluti complementum baptismi [1], conferebatur in primordiis Ecclesiae statim post baptismum; hic mos retentus est etiam nunc in Ecclesiae Orientali.

---

[1] AAS, 8, p. 14; 19, p. 6.

Codex, i. c., ait administrationem huius sacramenti convenienter differri ad septimum circiter annum. Notum est sacramentum, i. e. ipsum signum sensibile iuxta institutionem Christi rite adhibitum, conferre gratiam ex opere operato [2] et sane aequalem subiectis aequali modo dispositis. Si vero diversae sint dispositiones in subiectis capacibus eas habendi, inaequalis erit quoque gratia per sacramentum collata. Ut adsit haec capacitas habendi dispositiones subiectivas in recipiendo sacramento confirmationis, Ecclesiae statuit ut differatur eius collatio usque ad circiter septimum aetatis annum. Baptismus, utpote necessarius ad salutem aeternam necessitate medii, quamprimum est conferendus infantibus [3]; Confirmatio vero, quae non est necessaria ad salutem aeternam, convenit ut conferatur subiectis capacibus habendi proprias dispositiones.

Hoc praescriptum Codicis, etsi forma externa aliud suadere videatur, est tamen obligatoria, ut declaravit Comm. Cod. [4], d. 7 iuni a. 1931.. Si vero infans in mortis periculo sit constitutus, vel praevideatur eum non esse habiturum nisi longe post septimum annum novam occasionem recipiendae Confirmationis, poterit ei hoc sacramentum conferri etiam ante aetatem praescriptam in Codice. Item constat ex responsione S. C. de Sacramentis d. 30 iunii a. 1932 posse servari consuetudinem antiquissimam in Hispania et alibi vigentem ministrandi sacramentum Confirmationis ante usum rationis adeptum.

Quisnam ergo est dicendus in adiunctis ordinariis limes aetatis praescriptae in Codice? Si adverbio « circiter » valor consuetus assignatur, dicendum erit administrationem Confirmationis non debere differri ultra octavum aetatis annum, in quantum id pendeat ab Episcopo. Id iam

---

[2] Conc. Trid. Sess. VII, c. 8.
[3] C. 770.
[4] AAS, 23, p. 353.

patet attente legenti memoratum responsum S. C. de Sacramentis; dicitur enim ibi opportunum esse et conformius naturae et effectibus sacramenti Confirmationis, pueros ad sacram Mensam non accedere nisi post receptum Confirmationis sacramentum, quod est veluti complementum baptismatis et in quo datur plenitudo S. Sancti. Iam vero, iuxta praescriptum canonis 859 § 1 « omnis utriusque sexus fidelis, postquam *ad annos discretionis* i. e. ad rationis usum pervenerit, debet semel in anno, saltem in Paschate, Eucharistiae sacramentum recipere ».

Qui haec duo inter se conciliare studet, facile videbit mentem Legislatoris esse ut, quantum fieri possit, administratio sacramenti Confirmationis non multum ultra usum rationis differatur. Recte ergo statuitur non posse sustineri mandatum Ordinarii loci vetantis quominus sacramentum Confirmationis administretur pueris, qui aetatem decem annorum adepti non sint. Huiusmodi mandatum Ordinarii loci nitebatur abs dubio sincero desiderio exsecutioni mandandi commendationem ab eadem S. Congregatione factam, praemittendi sc. sacrae Confirmationis administrationi illam catechesis instructionem, quae multum iuvat ad animos puerorum excolendos et in doctrina catholica solidandos. Sed modus est in rebus; longa enim dilatio in administranda Confirmatione fortasse non augebit in pueris desiderium solidam instructionem religiosam acquirendi et periculum creat negligendi ipsam receptionem sacramenti; sic loco unius mali duo insimul haberentur. Arcere pueros per plures annos a recipiendo sacramento Confirmationis non videtur medium nec proprtionatum nec efficax ut iidem alliciantur ad solidam instructionem religiosam acquirendam.

D. *An, non abstante praescripto can. 1243, legi de audiendo Sacro satisfaciat qui Missae adstiterit in loco de quo in can. 822 § 4.* R. *Affirmative.*

Attente consideranti duos canones in hac responsione citatos et declarationem additam patet enumerationem factam in c. 1249 locorum, in quibus praecepto audiendi Sacrum satisfieri possit vel contra, non comprehendere omnes locos in quibus Ordinarius loci, aut si agatur de domo religionis exemptae Superior maior, secundum c. 822 § 4 « iusta ac rationabili causa, in aliquo extraordinario casu et per modum actus » permittere possit celebrationem Missae.

Dicitur sane praecepto satisfieri auditione Missae sub dio celebratae — et fortasse hic erit casus magis frequens usus facultatis Ordinariis [1] concessae in c. 822 § 4 —; sed silentium servatur circa alios locos non patentes in quibus iidem possunt sine dubio permittere celebrationem Missae per modum actus. Immo, verba adhibita in hoc canone aptius applicantur locis non patentibus. Non poterat enim ullo modo dici hos locos esse comprehensos in clausula exclusionis « non vero in aliis oratoriis privatis »; evidens enim erat per hanc clausulam excludi solum locos modo aliquo permanenti cultui sacro destinatos.

Iuxta responsionem nunc datam, satisfacit praecepto qui Missae adsistent in loco de quo in c. 822 § 4, quisquis sit ille, exceptis solis oratoriis privatis quae non sint aediculae coemeteriorum; aliis verbis, enumeratio locorum in quibus non potest satisfieri praecepto andiendi Sacrum est completa in c. 1243, consequenter non est completa

[1] Notum est S. C. de Sacr. monuisse Ordinarios Italiae d. 26 ian. a. 1924 non debere ab ipsis fieri usum facultatis concessae in c. 822 § 4 ad permittendam celebrationem missae sub dio sine iusta ac rationabili causa, quae solis altissimis rationibus divini cultus et spirituali fidelium bono niteretur (AAS, 16, p. 370).

ibidem enumeratio locorum in quibus praedictum praeceptum adimpleri potest.

Itaque, quoad fideles in genere excluduntur sola oratoria privata, exceptis aediculis coemeteriorum; ratio huius prohibitionis sine dubio est quia Ecclesia vult ut auditio Missae generatim induat characterem publicum et socialem diebus dominicis et festivis; absentia ergo veluti permanens huius characteris socialis gravis esset sine dubio defectus; hic autem adesset si passim exceptis illis qui Indulto fruuntur speciali, permitteretur fidelibus satisfacere praecepto in oratoriis privatis. Idem vero dici nequit de casibus extraordinariis, in quibus fortasse ipsa iusta ac rationabilis causa, qua movetur Ordinarius ad dandam praedictam licentiam, suadebit interdum ut fideles adstantes Missae, si dies sit dominica vel festiva, possint etiam satisfacere praecepto andiendi Sacrum.

D. *An praescriptum can. 209 applicandum sit in casu sacerdotis qui delegatione carens matrimonio assistit.*
R. *Affirmative.*

Vi praescripti contenti in c. 209 Ecclesia in errore communi aut in dubio positivo et probabili sice iuris sive facti iurisdictionem supplet in foro tum externo tum interno.

Datur certo error communis si in loco vel communitate, in qua exercenda est iurisdictio haec, etsi ea non exsistat ob qualemcumque rationem, generatim ut vere exsistens habetur; in hoc casu adest error communis de facto.

Secundum sententiam iam communem, posito publice facto quod potest inducere prudentes quoque alicuius loci vel communitatis in errorem, exsistit *virtualiter* error communis *idque* sufficiret ad applicandum praescriptum canonis 209; haec sententia solet proponi ut certa [1].

---

[1] VERMEERSCH-CREUSEN, *Epitome i. can.*, I, n. CAPPELLO, *Summa i. can.*, I, n. 254; W. VIDAL, II, n. 381.

Dubium quod nititur seria atque solida ratione dicitur positivum et probabile; dubium erit iuris si versatur circa exsistentiam vel sensum genuinum legis, facti si versatur circa existentiam alicuius facti eiusque adiuncta.

In casu tam erroris communis quam dubii positivi et probabilis sive iuris sive facti iurisdictionem supplet Ecclesia, i. e. singulis casibus consequenter ad actionem susceptam confert iurisdictionem Ecclesia ut actus iam iam ponendus de facto sit validus; id locum habet semper in casu erroris communis, hypothetice tantum in dubio positivo et probabili, i. e. si de facto iurisdictio non habebatur [2]; id autem facit Ecclesia in *communem* utilitatem fidelium.

In c. 209 solum fit mentio de potestate iurisdictionis; novimus praeterea per aliam responsionem a Comm. Cod. datam praescriptum canonis 209 posse applicari etiam potestati dominativae; sed neminem fugit potestatem assistendi matrimoniis non esse potestatem nec iurisdictionalem nec dominativam. Estne applicandus c. 209 etiam huic potestati assistendi matrimoniis? Dubitari iam nequit quin praescriptum c. 209 valeat etiam applicari potestati assistendi matrimoniis [3]. Id iure supponitur in hac responsione quae solum memorat casum sacerdotis carentis *delegatione*; atque haec applicatio praescripti c. 209 non habetur, ut innuerunt aliqui [4] modo indirecto, i. e. quatenus parocho putativo datur in casu erroris communis potestas paroecialis et consequenter etiam potestas assistendi matrimoniis ut pars totius, sed ex directa applicatione praescripti c. 209 ad ipsam potestatem assistendi matrimoniis.

Si quis teneret solum modo indirecto posse applicari

---

2 W. VIDAL, II, n. 379.

3 Cfr. GASPARRI, *Tractatus c. de matrim.*, II, n. 936; WLAMING-BENDER, *Praelectiones i. matrim.*, ed. 4ª, p. 413.

4 JONE, *Theol. Prakt.* 2, Quart., 81, p. 89.

potestati assistendi matrimoniis praescriptum c. 209, logice deberet negare posse illud applicari in casu sacerdotis carentis delegatione; in eo enim, iuxta eorum sententiam, deesset fundamentum applicationis indirectae, i. e. suppletio directa alius potestatis quacum esset conexa haec delegatio [5]. Nec detegere possum alias rationes ob quas negari possit possibilitas applicandi praescriptum c. 209 potestati delegatae assistendi matrimoniis.

Nunc post responsionem Comm. Cod. nequit iam sustineri sententia, quae asserit potestatem delegatam assistendi matrimoniis excludi, *solum quia est delegata* a possibilitate fruendi dispositionibus contentis in c. 209; dubium quod exsistere poterat circa hanc rem est prorsus eliminatum praesenti responsione. Itaque, si adest circa hanc potestatem delegatam error communis, qui poterit sine dubio dari cum agitur de vicariis cooperatoribus vel de sacerdotibus permanenti modo exercentibus ministeria sacra in aliquo loco, certo eam supplet Ecclesia.

Intenditne aliquid amplius responsio quam commentamus? Aliis verbis, vultne etiam dicere posse adesse errorem communem in casu determinati sacerdotis, qui falso supponitur praeditus potestate delegata assistendi determinato matrimonio? Hac in re non una est sententia scriptorum, sed recte notatum est non facile posse dari errorem communem, quando agitur de sacerdote putative delegato ad unum alterumve matrimonium [6].

Opinamur liberae discussioni etiam nunc relinqui quaestionem controversam circa ea quae sunt necessaria ut error communis de quo agit c. 209 revera exsistat in casu sacerdotis carentis delegatione ad assistendum matrimonio. Error videtur potius dicendus particularis quoties versatur circa potestatem sacerdotis, qui censetur competens ad assistendum uni alterive matrimonio; si ipse

[5] LINNEBORN, *Eherecht*, p. 350, not. 2.

[6] WLAMING-BENDER, *o. c.*, p. 421.

de facto carens delegatione assistit matrimonio, hoc erit invalidum; in hoc enim casu nequit invocari ratio *boni communis* fidelium, cum ex hypothesi possibilitas usus huiusmodi potestatis existimatae ad unum alterumve matrimonium circumscripta maneat [7]. Iam vero ratio adduci solita ad admittendum errorem communem de iure petitur ex necessitate providendi *bono communi* fidelium.

Ex alia parte nemo non videt observantiam diligentem regularum ab Ecclesia sapienter latarum circa ea quae sunt necessaria ad delegationem valide conferendam quoad assistentiam in matrimoniis, quamplurimum conferre ad bonum commune. Nisi agatur de vicariis cooperatoribus, potestas delegata debet conferri determinato sacerdoti ad determinatum matrimonium. Haec autem accurata determinatio personarum quam utilissima est ad certitudinem habendam, primum circa ipsam validitatem matrimonii et dein circa verum statum personalem fidelium. Itaque, sensus responsionis datae hic esse videtur: Non obstat applicationi praescripti c. 209, si casus ferat, quod potestas assistendi matrimonio sit *delegata*. Quando autem detur de facto error communis, qui permittat hanc applicationem, non ex data responsione sed aliunde erit deducendum.

D. *An praescripta canonum 197, 919, 206-209, de potestate iurisdictionis applicanda sint, nisi natura rei aut textus contextus legis obstet, potestati dominativae quam habent Superiores et Capitula in Religionibus et in Societatibus sive virorum sive mulierum in communi viventium sine votis publicis.*

R. *Affirmative.*

In Superioribus et Capitulis religionum clericalium

---

7 Cfr. Decr. S. R. R., 13 iunii coram F. BRENNAM, *Ephem. i. c.*, IV, p. 164; *Period.* XXII, p. 199*, ubi a P. FABREGAS fuse idem exponitur; contrarium videtur innui in *Th-Prakt.* 2 (1953), p. 130.

exemptarum duplicem adesse potestatem, dominativam sc. et iurisdictionis docemur in c. 501 § 1. Aliis vero Religionibus sola competit potestas dominativa; idem maiore ratione est dicendum de Societatibus in communi viventium sine votis publicis. Vi potestatis dominativae possunt inter alia Superiores iubere quae ad ordinem et disciplinam domus servanda sunt necessaria, urgere insuper exsecutionem constitutionum et praecipere etiam in virtute oboedientiae quaecumque spectant ad religiosam observantiam [1]. Vi potestatis iurisdictionis possunt Superiores maiores religionum clericalium exemptarum plures dispensationes in iure communi concedere, exercere potestatem iudicialem et coactivam [2] etc.

Patet omnem potestatem iurisdictionis esse publicam. Potestas dominativa certo est privata cum inservit ad gubernandam societatem sub omni respectu privatam; non vero omnem potestatem dominativam esse eo ipso mere privatam recte asserunt plures scriptores, quorum nonnulli id validis rationibus ostendunt [3].

Codex memorat non semel potestatem dominativam, sed nullibi tradit principia et normas quibus eiusdem usus regi debeat, etsi exercitium potestatis iurisdictionis fuse et accurate determinaverit pluribus canibus.

Hinc est quod sponte veniebat in mentem non paucis posse extendi, cum casus ferat, ad potestatem dominativam quae in citatis canonibus explicite de sola potestate iurisdictionis edicuntur. « Ex generica illa inscriptione (sc. tit. V l. II) non coarctata ad solam iurisdictionem, ait Maroto [4], potest quis argumenta trahere ut regulas hic directe pro iurisdictione traditas applicet proportionali-

---

1 Wermeersch-Creusen, *Epit. i. can.*, I, n. 620.

2 *Ibid.*, n. 191.

3 Praestat inter omnes Rev.mus P. Larraona qui ample et profunde totam hanc quaestionem pertractat, cfr. *Acta congressus iurid. intern.* IV, p. 151.

4 Maroto, *Inst. i. can.* I, n. 694.

ter etiam aliis fori externi potestatibus non iurisdictionalibus, puta oeconomicae, quae parochi competit, dominativae quae Superioribus religiosis non exemptis etc. Alii non audent hanc propositionem implicitam acceptare, sed recurrunt ad c. 20 cum necessarium videatur applicare ad potestatem dominativam quae in praedictis canonibus explicite de sola potestate iurisdictionis statuuntur »[5].

Haec attente consideranti ilico apparet opportunitas responsionis authenticae nunc a Comm. Cod. datae. Nam legislator, qui necessarium iudicaverat ad rectum regimen societatis, potestate iurisdictionis praeditae, pluribus canonibus usum eiusdem explicare, non poterat non videre convenientiam determinandi quoque regulis certis usum potestatis dominativae; in ecclesia enim Dei plures adsunt societates religiosae aliaeque eisdem aequiparatae, quae sola potestate dominativa reguntur. Id nobis nunc clare praestatur responsione quam perpendimus; ea enim edocemur praescripta sex canonum ex quindecim contentit in tit. V, l. II esse applicanda potestati dominativae quam habent Superiores et Capitula in Religionibus et in Societatibus sive virorum sive mulierum in communi viventium sine votis publicis. Interpretatio data quam maxime ampla dicenda est cum comprehendat etiam Societates laicales in quibus non fiunt vota publica; sic disparet omnis difficultas quae provenire poterat ex distinctione potestatis dominativae publicae et privatae. Una sola exceptio adest, sc. si natura rei aut textus contextusve legis obstet.

Non est iam cur immoremur in explicandis canonibus qui indicantur in responsione Commissionis Cod. Id solum quaerendum occurrit, sc. ... an fuerint in responsione silentio praetermissi novem alii canones eiusdem tituli, eo quod praescripta in eisdem contenta non sint applicabilia potestati dominativae ratione exceptionis inclusae in

---

5 Creusen, *Acta congressus i. intern.* IV, p. 185.

responsione, vel contra, possint aliquando iisdem adhiberi? Accurata enumeratio singulorum canonum, in responsione facta, nos movet ad asserendum illos novem canones esse a Comm. Cod. omissos, utpote non applicandos; ceteroqui facilius et clarius fuisset respondere integrum titulum, excepto c. 210, posse applicari potestati dominativae. Attenta consideratio praescriptorum contentorum in canonibus praetermissis in enumeratione maiorem lucem hac in re afferre posset; sed id plus iusto has annotationes ampliaret.

PHILIPPUS AGUIRRE S. I.

MONUMENTA

7 - SS. D. N. Pius Pp. XII
(*A. A. S.* xxxxv [27 apr. 1953] p. 230)

ALLOCUTIONES

I

DOCENTIBUS ATQUE ALUMNIS POPULARIUM SCHOLARUM OB CONVENTUM DE ADULTORUM INSTITUTIONE EX ITALIA ROMAE COADUNATIS.*

Siamo ben felici, diletti figli e figlie, in questo giorno sacro al glorioso Patriarca S. Giuseppe, Sposo castissimo della Beata Vergine, padre putativo e custode di Gesù, Patrono della Chiesa universale, di ricevere una così numerosa schiera di educatori e di allievi adulti, adunati dalla benemerita Associazione Italiana dei Maestri Cattolici, e volentieri cogliamo questa occasione per mostrarvi il vivo interesse che la Chiesa prende alla vostra attività.

Varie imprese hanno promosso nel nostro secolo il movimento della educazione degli adulti e, specialmente dopo l'ultimo conflitto mondiale, si son veduti moltiplicare i corsi destinati a coloro che hanno passato l'età dell'obbligo scolastico o che per diversi motivi non possono frequentare le scuole comuni. L'Italia in particolare possiede già una magnifica rete di corsi popolari seguiti al presente da circa un mezzo milione di alunni. Numerose istituzioni private e pubbliche, di carattere nazionale e locale, si studiano di apportare il loro contributo a questo sforzo, assumendo l'impegno sia di corsi di formazione

---

* Habita die 19 Martii mensis a. 1953.

generale, sia anche d'insegnamento complementare nei settori particolari della formazione professionale.

L'Associazione dei Maestri Cattolici non ha voluto restare indietro, nè venir meno al suo ideale. Noi vivamente Ci congratuliamo dell'attiva sua collaborazione in una impresa, la cui importanza sociale non potrebbe essere abbastanza apprezzata. Spetta invero a voi di mantenere un posto cospicuo in questo campo dell'apostolato, poichè la Chiesa ha sempre considerato l'opera della educazione non solo come assai rilevante, ma come uno dei suoi uffici essenziali. Essa è stata la grande educatrice dei popoli, sia esercitando questa missione mediante i suoi sacerdoti e religiosi, sia dirigendo e ispirando gl'istituti tenuti dai laici. Essa ha conservato la coltura antica durante i secoli barbari; ha adempito nel Medio Evo il ministero dell'insegnamento in tutti i suoi gradi; nell'era moderna ha fondato le prime scuole pubbliche, e nelle terre di missione reca col Vangelo anche la coltura profana. Non ha essa forse la funzione di condurre l'uomo allo sviluppo completo del suo essere, alla pienezza del suo destino terrestre e celeste?

Se dunque la Chiesa in virtù del suo proprio ufficio si dedica in modo particolare alla educazione, ben si comprende con quale cura s'inchina ai bisogni che manifesta ai giorni nostri la folla di coloro, i quali nella infanzia e nell'adolescenza non hanno potuto avere una educazione corrispondente alle loro necessità o ai loro desideri. Questi bisogni si fanno sentire oggi tanto più vivamente, mentre l'evoluzione rapida della società moderna esercita un profondo influsso sulla vita familiare, sociale e professionale. Ora dinanzi ai complessi e difficili doveri del tempo presente, molti si trovano inermi: da una parte infatti, hanno coscienza della loro responsabilità, ma, dall'altra, difettano dei mezzi per sostenerla; per negligenza loro o delle loro famiglie, o anche per involontarie circostanze esteriori, non possiedono nemmeno l'istruzione elementare;

spesso desidererebbero ravvivare e rafforzare cognizioni dimenticate, completarle, aggiornarle, apprendere altresì da coloro, che sono meglio informati, di quali risorse essi dispongano e come queste possano essere utilizzate col maggior profitto. Ecco i bisogni a cui l'educazione popolare cerca di provvedere, e Noi per guidarvi nei vostri sforzi vorremmo suggerirvi alcune norme, che vi aiutino a dare una più valida efficacia apostolica alla vostra azione.

L'importanza della politica e la estensione della economia nel mondo presente stimolano naturalmente gli educatori degli adulti a trattare con preferenza queste materie. Ma non si è forse troppo sovente dimenticato che la base della società, il centro primo di ogni educazione e di ogni coltura, è la famiglia? Non proviene particolarmente da questa disconoscenza quella « spersonalizzazione » delle relazioni sociali, che abbiamo recentemente lamentata nel Nostro Messaggio natalizio? Il lavoratore non è in primo luogo un produttore o un elettore, ma un essere umano, assetato di affezione e di dedizione, che anela di trasmettere ad altri i tesori più intimi del suo cuore, e non soltanto il lavoro delle sue braccia. Ora l'arte suprema del governo della società familiare, dove l'uomo esercita nella più larga misura tutte le sue facoltà affettive e intellettive, tutte le sue qualità e risorse, si crede forse che non sia necessario di apprenderla? Il cattivo esito di non poche unioni coniugali, le deviazioni di giovani infelici, trascurati dalla loro famiglia, provano il contrario. E' dunque essenziale che la educazione popolare non perda di vista l'importanza della preparazione della gioventù al matrimonio e ai gravi obblighi di padre e di madre di famiglia. Prima di sistemarsi nella vita, occorre che i giovani subordinino la scelta del loro mestiere, della loro dimora, alle indicazioni della saggezza umana e cristiana, che prevedano e calcolino le loro possibilità fisiche, economiche, spirituali, e non si gettino alla ventura in un così gran passo. L'educazione popolare deve aiutarli ed

illuminarli sulle esigenze e gli scogli della vita coniugale e della fondazione di un focolare.

Se il lavoratore è consapevole della grandezza del suo ufficio paterno, se la madre si dedica alla sua missione educatrice, guidata da un congruo insegnamento, la cellula vitale della società sarà sana e forte. Occorre che le madri acquistino le cognizioni elementari necessarie per il governo della famiglia, l'arte di tenere in ordine una casa, di equilibrare un bilancio, le nozioni utili di puericultura, e soprattutto una conoscenza sufficiente delle regole di pedagogia; che esse profittino della esperienza altrui e non si fidino troppo del loro istinto materno, il quale da sè solo non le preserverà sempre e con sicurezza da nocivi errori.

Quanto al padre di famiglia, senza dubbio una delle sue funzioni principali consiste nel procurare alla moglie e ai figli i mezzi finanziari indispensabili alla vita. Non è egli però innanzi tutto la guida illuminata e saggia, forte della sua esperienza personale, conoscitore delle grandi leggi della vita, ma anche delle intime aspirazioni e delle difficoltà dei suoi, ai quali dà un appoggio spirituale più prezioso e più necessario che una protezione materiale? Se le scuole di educazione popolare perverranno a iniziare seriamente i loro alunni all'arte dell'educazione, quale prezioso servizio renderanno alla famiglia, alla società e alla Chiesa!

Sebbene la famiglia costituisca la prima base di ogni umana coltura, questa deve svilupparsi nella collettività. Con ciò si vogliono designare tutte le relazioni sociali e giuridiche, che uniscono l'uomo ai suoi simili e all'autorità civile. Ai giorni nostri, tali relazioni si estendono largamente al di là delle frontiere politiche. Una comunità internazionale si stabilisce, nella quale importa che ciascuno conosca il posto che occupa e l'ufficio che deve compiere. Questo ufficio si suole definirlo proclamando, da un lato, i doveri, dall'altro, i diritti e le libertà, che può esi-

gere il cittadino, ma che ben spesso rimangono più o meno allo stadio teorico. L'ignoranza delle masse, la loro incapacità, le danno senza difesa in balìa di agitatori abili o di politicanti senza scrupoli. Una intensa propaganda, anche se interamente menzognera, riesce sempre a persuadere un buon numero di persone, prive di ogni senso critico, anche il più elementare, incapaci quindi di una reazione personale per apprezzare le condizioni reali e discernere le affermazioni giuste dalle promesse inattuabili.

Il diritto di voto in particolare, che conferisce a tutti una eguale possibilità d'influsso sulla vita pubblica, richiede in chi lo esercita una nozione almeno elementare dei principi politici e delle loro applicazioni nel campo nazionale e internazionale. Lo stesso vale per le questioni sociali. I gruppi e le associazioni incaricate di difendere gl'interessi dei lavoratori, di assicurare un miglioramento del loro tenore di vita, di soccorrerli in caso di malattia o d'infortunio, si sono moltiplicate, e non senza utilità. Ma la loro corretta attività suppone in quanti ne sono membri che essi conservino la loro parte d'impulso e di responsabilità. Recentemente ancora, Noi abbiamo disapprovato l'eccessivo influsso di organismi anonimi e meccanizzati sulla vita sociale. Si tratta perciò d'iniziare gli uomini non solo all'andamento teorico di quelle istituzioni, ma anche alla tutela dei loro veri interessi e soprattutto della loro coscienza.

L'educatore popolare saprà dunque esporre in una maniera chiara e adatta alle circostanze l'insegnamento della Chiesa in questa materia. Profittando dei molteplici fatti dell'attività quotidiana, ne analizzerà i motivi di buona o cattiva riuscita, addestrerà a distinguere l'importanza e la funzione dei diversi fattori, mostrerà come il principio teorico ha trovato la sua applicazione. L'essenziale è d'inculcare l'arte di discernere il vero dal falso, di destare il senso delle realtà politiche ed economiche in conformità con la concezione cristiana della vita, che re-

spinge egualmente il materialismo e l'individualismo egoista, per considerare l'uomo nella sua realtà totale, al tempo stesso corpo ed anima, persona individuale e membro della società, cittadino della terra ed eletto del cielo. Soltanto questa veduta d'insieme può fornire la retta interpretazione dei problemi particolari. Possa l'educazione popolare contribuire a tutelare il difficile equilibrio fra l'attività costruttiva degl'individui al servizio del benessere sociale, da una parte, e, dall'altra, l'ufficio necessario degli organismi di protezione e di difesa, destinati a sostenere e non a soppiantare, l'azione individuale!

Stimiamo superfluo di diffonderCi sui benefici della educazione popolare per la formazione professionale. L'uomo non esercita il suo mestiere a solo scopo di guadagno, ma anche per impiegare le sue facoltà fisiche, morali, intellettuali, a profitto della comunità. Appagare quanti desiderano di supplire alla mancanza totale o parziale del loro tirocinio; rendere possibile la scelta di un mestiere più conforme alle loro attitudini o ai loro gusti; fornire loro un appoggio per il giorno in cui la disoccupazione colpisse la loro attività principale: sono seri vantaggi di cui godono già numerosi alunni. Sarebbero però ancora insufficienti, se non si aiutasse ciascun lavoratore a compire l'opera sua, non come un cieco utensile o come una semplice ruota di un meccanismo sapiente, ma come un essere umano, che trova nel suo stesso lavoro la gioia di dominare la materia inerte, di trattarla con intelligenza e abilità, di farla servire a fini utili per la umana società.

La scuola popolare deve dunque dare non solamente l'istruzione, ma anche una educazione, una coltura. Non contenta d'insegnare norme positive, cognizioni tecniche e metodologiche, essa deve prendere a trattare altresì i problemi propriamente umani, di ordine spirituale. Molti lavoratori possono ora condurre una vita già più degna della loro condizione di uomini: la diminuzione delle ore di lavoro, i migliori salari, il tempo libero assicurato, per-

mettono loro, una volta compiuti i doveri professionali, di applicarsi a uno sviluppo più completo delle loro qualità umane. Non sono forse le ore più preziose quelle in cui essi, senza distaccarsi dal loro focolare, nè mancare ai loro obblighi familiari, si dedicano alle arti preferite, si riuniscono per esercitare varie attività culturali e benefiche, destinate a soddisfare le loro aspirazioni verso la bontà e la bellezza, a rivelare loro, con le grandezze della creazione e del genio umano, quelle soprattutto della loro vocazione soprannaturale?

Per compiere, infatti, rettamente il proprio dovere di uomo, occorre possedere il senso del suo destino individuale e sociale, naturale e soprannaturale. Tutti i grandi argomenti, che abbiamo ricordati, l'avviamento verso una carriera, la questione del matrimonio e della educazione della prole, il discernimento politico, il contributo alle attività di carattere sociale, suppongono come risoluti il problema fondamentale del destino umano, il significato delle sue gioie e dei suoi dolori, delle sue difficoltà, dei suoi buoni o cattivi successi. Nei tempi andati l'uomo trovava la spiegazione di questi fatti profondi della vita nella tradizione familiare e cristiana, fondata sulla esperienza dei suoi antenati. Oggi le condizioni della civiltà industriale portano con sè lo sradicamento degli individui e delle famiglie, che si ripiegano allora su pretesi nuovi sistemi già fatti, ispirati in realtà da vedute corte e materialistiche dell'uomo e del suo essere. Perciò la educazione popolare, se non vuol fallire al suo scopo, dovrà sforzarsi di rimettere questi traviati in contatto con una tradizione vivente — soprattutto quella della Chiesa —, con le lezioni così semplici e profonde del catechismo, della Sacra Scrittura, delle feste cristiane. Il maestro di educazione popolare non ignorerà nemmeno le ricchezze del patrimonio nazionale e locale, spesso così pittoresco e gustoso, colmo di secolare saggezza. Riannodando in tal guisa l'uomo al suo passato umano e religioso, gli si darà la

sicurezza per guidare se stesso e illuminare gli altri. Egli porterà più agevolmente il peso delle sue responsabilità, quando saprà che la sua azione oltrepassa i limiti della sua vita individuale e prepara per l'avvenire un mondo rischiarato dalla speranza cristiana.

Per compiere tale missione, degna dei vostri generosi sforzi, voi supponete la necessità di una preparazione metodica e prolungata. Perciò vorremmo ora richiamare alla vostra mente qualche indicazione sulle condizioni dell'educazione degli adulti e sulle qualità che essa richiede nei maestri.

Il nome « educazione degli adulti » comprende — come ben sapete — vari gradi d'insegnamento e di formazione. Se consideriamo l'insieme della umanità, troviamo che una parte notevole di essa è ancora analfabeta. Si tratta dunque innanzi tutto d'insegnare a milioni di uomini a leggere e a scrivere. Il secondo grado della educazione popolare è il complemento degli studi elementari incompiuti o mal fatti. Il maggior numero di persone, che profittano presentemente dell'educazione popolare in Italia, appartiene a questa categoria; ma Noi siamo lieti di sapere che un terzo grado accoglie già numerosi alunni, desiderosi di acquistare le cognizioni suppletive più utili, affine di perfezionarsi nel loro mestiere e di rendersi più giovevoli alla umana società.

E' da notare altresì che gli adulti sono alunni volontari. Bisogna ben spesso cominciare col persuaderli della vera utilità di un complemento d'istruzione; occorre poi tener viva la loro attenzione, suscitare l'interesse, per assicurare l'assiduità, senza la quale non è possibile un lavoro proficuo. La prima obiezione da vincere è la credenza che l'adulto non sia più atto a trarre un serio profitto dalla scuola. Ora invece numerose esperienze hanno dimostrato che l'adulto dai 25 ai 45 anni è in pieno possesso della sua facoltà di apprendere; che è capace di una più grande applicazione volontaria; che apprezza meglio ciò

che impara; che ordina meglio le sue cognizioni e sa più saggiamente utilizzarle. Il desiderio di conoscere esiste in tutte le età; e colui che ha sperimentato gl'inconvenienti dell'ignoranza, gode sempre che si venga in aiuto della sua indigenza. E' ben vero che in molti adulti il desiderio di apprendere è soffocato dalle occupazioni o addormentato dall'inerzia; allora le facoltà intellettuali s'intorpidiscono, e si forma così la falsa supposizione che esse non siano più capaci di imparare e di ritenere. D'altra parte, i fatti dimostrano che numerose scuole di adulti riescono a mantenere una notevole schiera di uditori. Spetta al maestro di indagare i motivi per i quali ciascuno aspira a un complemento di educazione, e come questo desiderio possa servire di base ad un ampliamento della personalità e ad una più profonda visione delle cose.

Rari sono invero gli adulti che hanno il coraggio di completare da sè soli la loro coltura, e questo metodo conduce sovente a pericolose deformazioni. La presenza e il contatto del maestro sono, generalmente parlando, non sostituibili, così per l'adulto come per il fanciullo, poichè l'adulto si adatta più lentamente e ha bisogno di discutere e di ragionare le sue conoscenze. Il maestro deve vivificare l'insegnamento, far riflettere, rivelare a ciascuno dei suoi alunni i talenti di cui dispone. Egli lo metterà in contatto più intimo con se stesso, con la natura, con la famiglia, coi concittadini, con la Chiesa, città dei figli di Dio, con Dio, origine e fine di ogni vita. Per ottener ciò, il maestro non ha bisogno di essere una intelligenza superiore o un grande erudito, ma un carattere stimabile, generoso e disinteressato. La maniera di parlare, di condursi, di comportarsi con gli alunni, di rispondere alle loro domande, d'interrogarli, di lodarli, di richiamare la loro attenzione, è una lezione che essi mai non dimenticheranno. Per buona sorte, l'educatore non deve contare unicamente su se stesso. Vi sono metodi e tecniche d'insegnamento degli adulti che hanno dato già buo-

na prova. I mezzi uditivi e visuali vi tengono una gran parte. Si sono composti libri d'iniziamento adattati al grado di coltura di coloro che frequentano le scuole di adulti; essi aiutano il maestro, il quale però deve essere sempre il consigliere delle letture dei suoi allievi.

Ma egli deve mirare più in alto e far partecipare l'adulto alla conquista della conoscenza mediante esercizi di riflessione e di espressione, eseguiti in piccoli gruppi intorno ad argomenti concreti, affine di avviarli a trasformare in coltura viva il contributo inesauribile della esperienza quotidiana. L'adulto deve essere messo in grado, nei limiti del possibile, di conservare la sua libertà; il che però non vuol dire segregarsi e rifiutare il suo concorso alle attività che lo sollecitano. Occorre renderlo consapevole degli influssi cui egli soggiace ogni giorno e da tante parti: pubblicità, stampa, radio, cinema, e metterlo in guardia contro tutti i fattori, che, scientemente o inconsciamente, si sforzano di farlo agire suo malgrado, di sorprendere la sua buona fede, di estorcere la sua approvazione o il suo denaro; in una parola, contro i responsabili di quella « spersonalizzazione », che abbiamo già denunziata.

Da quanto abbiamo esposto è facile concludere che una educazione popolare efficace e generalizzata non può essere l'opera di una sola istituzione, ma deve essere il risultato di un complesso di azioni esercitate da quanti hanno una qualche autorità nel popolo. Chiunque s'indirizza al pubblico a qualsiasi titolo ha una parte di responsabilità nell'educazione popolare: direttori di giornali, di radio, di cinema, di teatro, di imprese di pubblicità, editori e librai. Ma anche gl'impiegati, i rappresentanti dello Stato, i pubblici ufficiali: vi è una maniera educatrice di organizzare il lavoro, le feste popolari, di stabilire e di far osservare i regolamenti, di servire il pubblico. Si può dire in un certo senso che la coltura popolare di un paese ne riepiloga il carattere: i secoli vi hanno concorso, le isti-

tuzioni, la lingua, i costumi ne sono al tempo stesso il frutto e l'istrumento, poichè essi riflettono lo spirito dell'epoca in cui sono sorti e contribuiscono a mantenerlo. Basta passare da un paese all'altro per rendersi conto delle differenze talvolta considerevoli che separano popoli anche vicini. Dietro la varietà degli individui, si ritrova un fondo comune di coltura, patrimonio artistico, letterario, folcloristico, al quale tutti più o meno partecipano. Parlando a voi, non abbiamo bisogno di dirvi quanto ricco è questo tesoro nella vostra bella Patria e quale riconoscenza meritano coloro che ve lo hanno trasmesso.

Voi avete compreso, diletti figli e figlie, che vi dedicate all'educazione degli adulti, l'importanza della vostra attività, ma anche la sua complessità e le molteplici qualità che essa richiede. Possiate perseverare con coraggio e trovare numerosi imitatori. Non si tratta tanto di esercitare un mestiere lucrativo, ma un vero apostolato, in pari tempo umano e cristiano, fonte per voi di intima gioia, nella consapevolezza di rendere un servigio di alto valore. Non vi mancheranno l'ammirazione e l'affetto dei vostri alunni, perchè essi sono lieti di aver ricevuto da voi il dono non soltanto del vostro sapere, ma soprattutto della vostra anima e del vostro cuore.

E voi, che siete iscritti come alunni nei corsi di educazione popolare, Noi Ci congratuliamo con voi per il vostro desiderio di progresso intellettuale, per la vostra aspirazione a qualificarvi maggiormente per i doveri e le responsabilità che l'epoca nostra v'impone. La vostra perseveranza troverà la sua ricompensa non solo nel vostro perfezionamento individuale, ma anche nei vantaggi che ne deriveranno alla vostra famiglia e a tutta la vostra cerchia sociale.

Con tale augurio e in auspicio dei più abbondanti favori celesti, impartiamo con paterno affetto a voi, alle vostre famiglie e a tutti coloro che vi sono cari la Nostra Apostolica Benedizione.

II

Ad Parochos Urbis et Concionatores sacri temporis quadragesimalis. *

Ecco, diletti figli, una Udienza, alla quale non avremmo potuto rinunziare. Appena le Nostre forze Ce lo hanno permesso, Ci siamo affrettati a chiamarvi intorno a Noi, per trattenerCi un poco con voi, per parlarvi col Nostro cuore ancor più che con le Nostre labbra.

La vostra presenza qui Ci è motivo di profondo gaudio e Ci spinge a manifestarvi la Nostra più viva letizia; se infatti tanta gioia Ci procura sempre l'incontro coi fedeli di Roma, quanto più grande deve essere quella di poterCi trovare con voi, che dividete col Vescovo dell'Urbe, col vostro Vescovo, le ansie, le trepidazioni, i timori, le speranze, in una parola, le cure pastorali?

Vi diamo dunque, amati Parroci di Roma e Predicatori quaresimalisti il Nostro paterno benvenuto, nella speranza che quanto saremo semplicemente per dirvi non solo servirà in qualche modo alla efficacia del vostro ministero, ma giungerà anche alle menti e ai cuori di non pochi romani, nel campo delle vostre apostoliche fatiche.

Voi ben sapete come la Sacra Scrittura, quando parla della Chiesa, usa — secondo le circostanze — immagini architettoniche, sociali, antropomorfe. Così la Chiesa è un edificio costruito sopra una « pietra » fondamentale, tanto saldo che nessun impeto di uomini o di demoni varrà a far crollare [1]; è un regno, le cui chiavi sono in mano di colui che ebbe da Gesù, Re eterno, la potestà di legare e di sciogliere sulla terra e nel cielo [2]; è un corpo, le cui membra sono i fedeli e le cui operazioni sono governate

---

* Habita die 27 Martii mensis a. 1953.

1 Cfr. Matth. 16, 18.

2 Cfr. Matth. 16, 18-19.

dal Capo che è Gesù, rappresentato dal Vicario di Lui sulla terra [3].

Ma vi è un'immagine, sulla quale — come vi è noto — Gesù sembra insistere in modo particolare, intrattenendosi a indicarne gli elementi, a spiegarne il significato, a proporne le applicazioni pratiche; la Chiesa è un ovile, che ha un Pastore supremo invisibile, Cristo stesso, il quale però volle che facesse le sue veci sulla terra un Pastore visibile, il Papa.

Per confidarCi con voi — come fa un padre coi figli più vicini e più cari — Noi vi diciamo che pochi passi del Vangelo sono stati e sono oggetto delle Nostre meditazioni quanto quello che descrive la Chiesa come un ovile e qualifica il suo Capo col titolo, umile insieme e grande, di Pastore [4]. Poche voci, per conseguenza, risuonano tanto insistentemente — vorremmo dire: tanto imperiosamente, — alle Nostre orecchie e s'imprimono tanto profondamente nel Nostro cuore come questa: « Tu es pastor ovium ».

Non vi dispiaccia dunque che il Vescovo, il Pastore di Roma, rimediti con voi quella pagina, riascolti con voi quella voce. Nello scorso gennaio, ricevendo la parrocchia di S. Saba, procurammo di rivolgerCi specialmente ai fedeli, indicando loro le mète da raggiungere, invitandoli ad entrare, per così dire, in santa gara coi fedeli delle altre parrocchie dell'Urbe. Intendavamo — fra l'altro — di proporre un semplice e pratico modello, che potesse essere utile a quanti nel settore parrocchiale desiderano lavorare all'attuazione del « mondo migliore da Dio voluto » [5]. Oggi, quasi a complemento di ciò che allora dicemmo, C'indirizziamo particolarmente a voi, dilettissimi sacerdoti, cooperatori, — ognuno nel proprio territorio, —

---

[3] Cfr. *Rom.* 12, 4-6; *1 Cor.* 12, 12-27; *Eph.* 4, 4.

[4] Io. 10, 1-18.

[5] Esort. 10 febbraio 1952.

del Vescovo presso il popolo romano, parte tanto eletta dell'ovile universale di Cristo. Perciò Noi diremo a ciascuno di voi: « tu es pastor ovium ». La parrocchia, che Gesù per mezzo Nostro ti ha affidata, è anch'essa un ovile, e tu sei il pastore.

Ora l'opera del pastore, l'opera quindi di ciascuno di voi, dovrà essere primieramente di difesa dai ladri. Ogni ovile è spiato da ladri e malandrini, che agognano di farne il campo delle loro ruberie. Quando essi si accostano all'ovile e furtivamente vi penetrano, non hanno che un fine: rubare e fare strage: « Fur non venit nisi ut furetur et mactet et perdat » [6].

Dovete quindi e innanzi tutto studiarvi di individuare e riconoscere i ladri, badando di non lasciarvi guidare da un certo semplicismo, che farebbe volgere la vostra attenzione, le vostre precauzioni verso una sola parte. Come nel gran mondo della Chiesa universale, così nel piccolo mondo della parrocchia, « il nemico » sembra uno, ma è molteplice. Noi lo avvertimmo — se ben ricordate — dinanzi alla immensa moltitudine degli Uomini di Azione Cattolica nella radiosa giornata del 12 ottobre scorso. Vi è bensì — sarebbe impossibile di non accorgersene — un nemico che tiene tutti particolarmente in ansia; esso diventa ogni giorno più minaccioso, e insidia e assalta con tutti i mezzi e senza esclusione di colpi; ma questo nemico è divenuto fra tutti il più facilmente riconoscibile.

Altri nemici, o — se volete, — lo stesso « nemico » sotto diverse forme e spoglie, occorrerà scroprire. Si avvicinano spesso vestiti da agnelli, « in vestimentis ovium » [7]. Bisognerà quindi adoperarsi affinchè i fedeli li riconoscano dalle opere; dalle piante, cioè, che per causa loro, nascono e crescono nel campo di Dio, come pure dai frutti che su quelle piante maturano: « a fructibus eorum ».

---

6 Io. 10, 10.
7 Matth. 7, 15.

A tal fine gioverà mostrare quanto disorientamento e quali tenebre s'incontrano spesso là dove prima era tutto uno splendore di luce; additare l'odio che opprime certi cuori, già dilatati nell'amore operoso; la discordia e la guerra che infuriano là dove regnava la pace; la torbida passione che sconvolge gli animi là dove era il candore della purezza. Il « nemico » disanima i giovani, estinguendo in loro la fiamma dei supremi ideali; priva i bambini della innocenza, riducendoli a piccole furie ribelli contro Dio e contro gli uomini. E quando vedrete i poveri privati delle loro più alte e consolanti speranze e certi ricchi chiusi in un pervicace egoismo; quando rimarrete tristi davanti a focolari, dove gli sposi gemono nel freddo, perchè si è spento il fuoco dell'amore; dite: ecco, è venuto il ladro; ecco, è venuto il nemico, ed è venuto « ut furetur et mactet et perdat », per rubare e portare lo scompiglio e la morte.

Contro questo multiforme nemico bisognerà reagire con l'impeto del padre che difende i suoi figli e con la prontezza che un dovere così urgente e tremendo impone.

Noi sappiamo che i Nostri parroci romani vigilano insonni e si affaticano e si affannano per evitare la strage nel proprio ovile, o almeno per ridurne il danno. Ognuno di voi è, con Noi, pastore nell'ovile: « tu es pastor ovium ».

Ma ecco un'ansia di Gesù. Se, a guardia dell'ovile, invece del pastore buono, vi fosse soltanto un mercenario, potrebbe avvenire che il gregge rimanesse incustodito, o andasse addirittura disperso, appena che si facesse sentire l'urlo dei lupi, avidi di preda, pronti all'assalto: « Mercedarius ... vidit lupum venientem et dimittit oves et fugit, et lupus rapit et dispergit oves » [8]. Oggi le condizioni del clero difficilmente possono essere un motivo di umana attrattiva, come erano forse in altri tempi. In un mondo preso, come non mai, nella rete dell'inte-

---

[8] Io. 10, 12.

resse, agitato dalla frenesia del piacere e tormentato dalla sete di dominio, il sacerdozio è ed appare come qualche cosa di raramente appetibile per coloro che volessero rimanere nel mondo appartenendo al mondo. Voi, diletti figli, vi sforzate di dare splendente esempio di distacco da quanto potrebbe darvi l'apparenza di « impiegati », che nel lavoro non vedessero nè cercassero altro fuorchè una mercede — giusta, del resto — che valga a procacciare loro il necessario sostentamento.

Senza dubbio, secondo la dottrina dell'Apostolo Paolo [9] e dello stesso Salvatore divino [10], colui che serve all'altare, ha diritto di vivere dell'altare; ma non vi ricorderemo mai abbastanza l'impegno sacro che un giorno assumeste dinanzi a Dio e alla Chiesa, quando il Vescovo vi affidò una porzione del suo gregge. Nessuno di voi è il mercenario, il quale fugge dinanzi al lupo, perchè non gl'importa niente delle pecorelle. Ognuno vuol essere invece, ognuno è di fatto, pastore vero, pastore buono, che nulla pretende, che anzi è disposto a immolare la vita stessa per le sue pecorelle. « Bonus pastor animam suam dat pro ovibus suis » [11].

In tal guisa passiamo, diletti figli, alla parte che chiameremo « positiva » della Nostra meditazione con voi. — Dopo le parole severe indirizzate ai ciechi ed ostinati Farisei, Gesù pronunzia — probabilmente durante la festa della Sagra in Gerusalemme — un'allegoria, improntata dai costumi pastorizi della Palestina, traboccante di amore e di mistero, spirante la più soave tenerezza. Egli è la porta dell'ovile, per la quale soltanto si può entrare ed uscire e trovare il pascolo di salute. E' il buon Pastore; conosce le sue pecorelle, che ascoltano la sua voce e lo seguono, e per esse Egli dà la sua vita.

---

[9] Cfr. *1 Cor.* 9, 13-14.

[10] Cfr. MATTH. 10, 10; LUC. 10, 7.

[11] IO. 10, 11.

Sia Egli, diletti figli, il vostro fulgido modello. Il buon pastore, il buon parroco, deve conoscere tutte le pecorelle, di tutte occuparsi, per tutte prodigarsi, affinchè ad esse non manchino i pascoli verdeggianti, « herbae virentes » [12].

Il suo primo pensiero correrà alle pecorelle che non sono nell'ovile. Diletti figli, non dimenticate che ognuno di voi è parroco e pastore per tutti coloro che dimorano nel territorio della sua parrocchia e per il bene di tutti egli porta una tremenda responsabilità. Non sarà dunque difficile di accorgersi che vi sono pecorelle le quali non appartengono a quell'ovile: « Et alias oves habeo, quae non sunt ex hoc ovili » [13], per risolvere senza indugio che anche esse debbono essere radunate: « et illas oportet me adducere » [14]. E' il problema, come voi vedete, delle pecorelle non entrate mai nell'ovile; il problema di quelle che ne fuggirono, abbandonando la fonte di acqua viva, per cercare melma e fango nelle cisterne screpolate: « dereliquerunt fontem aquae vivae et foderunt sibi cisternas, cisternas dissipatas » [15].

Pecorelle smarrite, che non accetterebbero nemmeno di essere ricercate; altre che invece gradirebbero di incontrare l'occhio amorevole che le scopra e la mano pietosa che le raccolga e le risollevi; altre infine che già si apprestano a tornare, e forse temono di essere male accolte.

Noi vi scongiuriamo, diletti figli, di rimanere in uno stato di santa e quasi perenne angustia per le pecorelle tuttora lontane, perchè non ebbero mai o perdettero la fede.

Noi non dubitiamo che, di estate o d'inverno, di notte o di giorno, quando verranno a battere alla vostra porta, la troveranno già aperta o pronta ad aprirsi.

---

12 *Prov.* 27, 25.

13 Io. 10, 16.

14 *Ibid.*

15 *Ier.* 2, 13.

E quelle che non vengono, cercatele; e quelle che volessero rimanere lontane ed ostili, raggiungetele con quell'apostolato della preghiera e del sacrificio, che non conosce ostacoli ed è il più efficace di tutti.

Altre pecorelle sono nell'ovile e non intendono di allontanarsene sottraendosi all'unità della fede o alla unità del regime; eppure rimanendo vittime del peccato, che si oppone all'unità della grazia, vengono giustamente chiamate membra morte del Corpo mistico di Cristo, che è la Chiesa. Il pastore, il parroco, deve anzitutto ricercare le vie più atte per procurare la loro risurrezione.

Abbiamo già detto altra volta (Discorso alla parrocchia di S. Saba) che i veri fedeli, vivi, si contano ai piedi dell'altare, quando il sacerdote distribuisce il Pane di vita. Non basta trovarli numerosi al cinema parrocchiale, e nemmeno, per sè, soltanto alla Messa domenicale. Ma anche se dalla frequenza in questa ultima fosse possibile di computare fondatamente i fedeli vivi, non è forse vero che già così si presenterebbe uno spettacolo non sempre consolante al vostro occhio di pastori? E le bestemmie? E i peccati contro il sesto comandamento commesso dai giovani e da coloro che sono uniti col vincolo santo del matrimonio? E i furti? E le false testimonianze?

A questi morti il buon pastore deve ridare la vita. Il sacerdote in cura d'anime non può dimenticare che Gesù Pastore supremo ed universale dichiarò di esser venuto al mondo affinchè le pecorelle avessero la vita: « Veni ut vitam habeant » [16].

Quando poi considera le pecorelle che sono vive, non creda il pastore, il parroco, di poter restarsene tranquillo. E' vero che in particolari contingenze bisognerà lasciare le novantanove, sicure nell'ovile, per correre dietro alla pecorella smarrita. Ordinariamente però sarà necessario

---

[16] Io. 10, 10.

di conservare la vita in chi la possiede, avendo cura che a nessuno manchi il conveniente nutrimento spirituale.

Anzi bisognerà non contentarsi di conservare; occorrerà anche accrescere la vita divina nelle anime. « Veni ut vitam habeant et abundantius habeant » [17]: proclamò il Redentore, intendendo che questa fosse anche l'ansia degli altri pastori preposti alle varie porzioni del suo gregge nell'ovile della Chiesa.

E' il problema urgentissimo dei cattolici militanti. Ne parlammo già ai fedeli di S. Saba e intendiamo di qui rinnovare la Nostra raccomandazione che crescano in numero e in qualità. Sarà utile altresì di riflettere che queste anime generose più facilmente seguiranno il pastore che sappia precederle col suo esempio. Il buon pastore, « cum proprias oves emiserit, ante eas vadit, et oves illum sequuntur » [18].

Forse l'uno o l'altro di voi sentirà dolorosamente il tagliente contrasto fra la mirabile allegoria del buon Pastore e la cruda realtà presente. E Noi vogliamo con ciò alludere non tanto alle difficoltà che s'incontrano nelle grandi parrocchie col loro stragrande numero di anime, quanto piuttosto al travaglio in cui vivono non pochi parroci in varie regioni: indebolimento dello spirito di fede; accaniti sforzi degli avversari per escludere la religione dalla vita pubblica; potenti organizzazioni tese nella lotta contro Dio, Cristo e la Chiesa.

Noi non neghiamo, diletti figli, che la nave della Chiesa avanza in un mare procelloso. Tuttavia, quanto maggiori sono le difficoltà, tanto più dobbiamo conservare la quiete interiore ed elevare il cuore a Dio. Noi viviamo di fede [19]. Ma la fede importa un abbandono incondizionato in Dio, indipendentemente da ogni calcolo umano

---

17 Io. 10, 10.
18 Io. 10, 4.
19 Cfr. *Rom.* 1, 17.

delle possibilità di un favorevole successo. Nel momento in cui noi cominciassimo a dirigere l'opera nostra secondo un tale calcolo, ci allontaneremmo dal senso della fede. Non dobbiamo inoltre dimenticare che la via della Chiesa è la via della Croce, e che il seguire Gesù portando la croce è dovere primario del sacerdote.

E' stato giustamente osservato che nella storia della Chiesa vi sono periodi, in cui viene principalmente gettato il seme del futuro sviluppo. Le generazioni venture ripongono poi la ricca messe nei granai. Ci troviamo forse noi ora in una simile epoca di promettente seminagione? Ad ogni modo, se il Male ai nostri giorni ha accresciuto la sua potenza, ciò è vero anche più del Bene, e la Chiesa ha potuto registrare ai nostri tempi fulgidissimi esempi di ardente zelo per la gloria di Dio e per la salvezza di tante anime immortali.

Il numero di coloro, che vogliono rimanere fedeli a Cristo e alla sua Chiesa, merita davvero sempre il pieno impiego delle vostre forze; e quanto ai lontani e ai nemici, valga per essi l'olocausto delle vostre preghiere, delle vostre fatiche, delle vostre ansietà, ed anche delle vostre forse deluse speranze.

Cuore largo, imperturbabile coraggio, incrollabile fiducia, siano il sostegno della vostra vita, e con tale augurio impartiamo di cuore a voi, a tutto il clero e il popolo romano, la Nostra Apostolica Benedizione.

III

(*A. A. S.* XXXXV [25 maii 1953] p. 278)

Iis, qui interfuerunt Conventui internationali quinto de psychotherapia et psychologia, Romae habito *.

Nous vous souhaitons la bienvenue, chers fils et chères filles, qui venus de partout, vous êtes rassemblés à Rome pour entendre de doctes exposés et discuter des questions de Psychothérapie et de Psychologie clinique. Votre Congrès est terminé et, pour garantir ses résultats et le succès de vos recherches et activités futures, vous venez recevoir la bénédiction du Vicaire du Christ. Bien volontiers, Nous répondons à votre désir et Nous profitons de l'occasion pour vous adresser un mot d'encouragement, et vous donner quelques directives.

La science affirme que de nouvelles observations ont mis à jour les couches profondes du psychisme humain et elle s'efforce de comprendre ces découvertes, de les interpréter et de les rendre utilisables. On parle de dynamismes, de déterminismes et de mécanismes cachés dans les profondeurs de l'âme, dotés de lois immanentes dont découlent certains modes d'action. Sans doute, ceux-ci sont mis en oeuvre dans le subconscient ou l'inconscient, mais ils pénètrent aussi dans le domaine de la conscience et le déterminent. On prétend disposer de procédés éprouvés et reconnus adéquats pour scruter le mystère de ces profondeurs de l'âme, les éclairer et les remettre sur le droit chemin, lorsqu'elles exercent une influence nèfaste.

Ces questions, qui se prêtent à l'examen d'une psychologie scientifique, ressortissent à votre compétence. Il en va de même pour l'utilisation de nouvelles méthodes psychiques. Mais que la psychologie théorique et pratique

---

* Die 13 Aprilis mensis a. 1953.

restent conscientes, l'une et l'autre, qu'elles ne peuvent perdre de vue ni les vérités établies par la raison et par la foi, ni les préceptes obligatoires de la morale.

L'an passé, au mois de Septembre [1], pour répondre au souhait des membres du « Premier Congrès International d'Histopathologie du Système Nerveux », Nous avons indiqué les limites morales des méthodes médicales de recherche et de traitement. Sur la base de cet exposé, Nous voudrions aujourd'hui ajouter quelques compléments. En bref, Nous avons l'intention d'indiquer l'attitude fondamentale qui s'impose au psychologue et au psychothérapeute chrétien.

Cette attitude fondamentale se ramène à la formule suivante : la psychothérapie et la psychologie clinique doivent toujours considérer l'homme 1) comme unité et totalité psychique, 2) comme unité structurée en elle-même, 3) comme unité sociale, 4) comme unité transcendante, c'est-à-dire en tendance vers Dieu.

I - *L'homme comme unité et totalité psychique*

La médecine apprend à regarder le corps humain comme un mécanisme de haute précision, dont les éléments s'engrènent l'un sur l'autre et s'enchaînent l'un à l'autre; la place et les caractéristiques de ces éléments dépendent du tout, ils servent son existence et ses fonctions. Mais cette conception s'applique encore beaucoup mieux à l'âme, dont les rouages délicats sont assemblés avec bien plus de soin. Les diverses facultés et fonctions psychiques s'insèrent dans l'ensemble de l'être spirituel et se subordonnent à sa finalité.

Il est inutile de développer plus longuement ce point. Mais vous devez, vous, les psychologues et les thérapeutes,

---

[1] 13 sept. 1952 - Acta Ap. Sedis, a. XLIV, pag. 779 ss.

tenir compte de ce fait : l'existence de chaque faculté ou fonction psychique se justifie par la fin du tout. Ce qui constitue l'homme, c'est principalement l'âme, forme substantielle de sa nature. C'est d'elle que découle en dernier lieu toute la vie humaine; en elle, s'enracinent tous les dynamismes psychiques avec leur structure propre et leur loi organique; c'est elle que la nature charge de gouverner toutes les énergies, pour autant que celles-ci n'aient pas encore acquis leur dernière détermination. De ce donné ontologique et psychique, il s'ensuit que ce serait s'écarter du réel que de vouloir, en théorie ou en pratique, confier le rôle déterminant du tout à un facteur particulier, par exemple à l'un des dynamismes psychiques élémentaires, et installer ainsi au gouvernail une puissance secondaire. Ces dynamismes peuvent être *dans* l'âme, *dans* l'homme; ils ne sont cependant pas *l'*âme, ni *l'*homme. Ils sont des énergies, d'une intensité considérable peut-être, mais la nature en a confié la direction au poste central, à l'âme spirituelle, douée d'intelligence et de volonté, capable normalement de gouverner ces énergies. Que ces dynamismes exercent leur pression sur une activité, ne signifie pas nécessairement qu'ils la contraignent. On nierait une réalité ontologique et psychique, en contestant à l'âme sa place centrale.

Il n'est donc pas possible, lorsqu'on étudie la relation du moi aux dynamismes qui le composent, de concéder sans réserve, en théorie, l'autonomie de l'homme, c'est-à-dire de son âme, mais d'ajouter aussitôt que, dans la réalité de la vie, ce principe théorique apparaît le plus souvent tenu en échec ou tout au moins minimisé à l'extrême. Dans la réalité de la vie, dit-on, il reste toujours à l'homme la liberté d'accorder son consentement interne à ce qu'il accomplit, mais non point celle de l'accomplir. A l'autonomie de la volonté libre se substitue l'hétéronomie du dynamisme instinctif. Ce n'est pas ainsi que le Créateur a façonné l'homme. Le péché originel ne lui en-

lève pas la possibilité et l'obligation de se conduire lui-même par l'âme. On ne prétendra pas que les troubles psychiques et les maladies qui entravent le fonctionnement normal du phychisme sont le donné habituel. Le combat moral pour rester sur le droit chemin ne prouve pas l'impossibilité de suivre celui-ci et n'autorise pas à reculer.

II - *L'homme comme unité structurée*

L'homme est une unité et un tout ordonnés; un microcosme, une sorte d'état dont la charte, déterminée par le but du tout, subordonne à ce but l'activité des parties selon l'ordre véritable de leur valeur et de leur fonction. Cette charte est, en dernière analyse, d'origine ontologique et métaphysique, non pas psychologique et personnelle. On a cru devoir accentuer l'opposition entre métaphysique et psychologie. Bien à tort! Le psychique lui-même appartient au domaine de l'ontologique et du métaphysique.

Nous vous avons rappelé cette vérité pour y rattacher une remarque sur l'homme concret dont on examine ici l'ordonnance interne. On a prétendu en effet établir l'antinomie de la psychologie et de l'éthique traditionnelles vis-à-vis de la psychothérapie et de la psychologie clinique modernes. La psychologie et l'éthique traditionnelles ont pour objet, affirme-t-on, l'être abstrait de l'homme, l'*homo ut sic,* qui assurément n'existe nulle part. La clarté et l'enchaînement logique de ces disciplines méritent l'admiration, mais elles souffrent d'un vice de base : elles sont inapplicables à l'homme réel, tel qu'il existe. La psychologie clinique, au contraire, part de l'homme réel, de l'*homo ut hic.* Et l'on conclut : entre les deux conceptions, s'ouvre un abîme impossible à franchir aussi longtemps que la psychologie et l'éthique traditionnelles ne changeront pas leur position.

Qui étudie la constitution de l'homme réel, doit en effet prendre comme objet l'homme « existentiel », tel qu'il est, tel que l'ont fait ses dispositions naturelles, les influences du milieu, l'éducation, son évolution personnelle, ses expériences intimes et les événements du dehors. Seul existe cet homme concret. Et cependant, la structure de ce moi personnel obéit dans le moindre détail aux lois ontologiques et métaphysiques de la nature humaine, dont Nous parlions plus haut. C'est elles qui l'ont formée et qui donc doivent la gouverner et la juger. La raison en est que l'homme « existentiel » s'identifie dans sa structure intime avec l'homme « essentiel ». La structure essentielle de l'homme ne disparaît pas quand s'y ajoutent les notes individuelles; elle ne se transforme pas non plus en une autre nature humaine. Mais précisément la charte, dont il s'agissait tantôt, repose dans ses énoncés principaux sur la structure essentielle de l'homme concret, réel.

Par conséquent, il serait erroné de fixer pour la vie réelle des normes, qui s'écarteraient de la morale naturelle et chrétienne, et que l'on désignerait volontiers du vocable « éthique *personnaliste* » : celle-ci sans doute recevrait de celle-là une certaine orientation, mais ne comporterait pas pour autant d'obligation stricte. La loi de structure de l'homme concret n'est pas à inventer, mais à appliquer.

III - *L'homme comme unité sociale*

Ce que Nous avons dit jusqu'ici concerne l'homme dans sa vie personnelle. Le psychique comprend aussi ses relations avec le monde extérieur, et c'est une tâche digne d'éloges, un champ ouvert à vos recherches, que d'étudier le psychisme social en lui-même et en ses racines, de le rendre utilisable aux fins de la psychologie clinique

et de la psychothérapie. Qu'on prenne bien garde en ceci à distinguer soigneusement les faits eux-mêmes de leur interprétation.

Le psychisme social touche aussi à la moralité, et les conclusions de la morale recouvrent largement celles d'une psychologie et d'une psychothérapie sérieuses. Mais il y a quelques points où l'application du psychisme social pèche par excès ou par défaut : c'est à cela que Nous voudrions brièvement Nous arrêter.

L'erreur par défaut : Il existe un malaise psychologique et moral, l'inhibition du moi, dont votre science s'occupe de déceler les causes. Quand cette inhibition empiète sur le domaine moral, par exemple, quand il s'agit de dynamismes, comme l'instinct de domination, de supériorité et l'instinct sexuel, la psychothérapie ne pourrait pas, sans plus, traiter cette inhibition du moi comme une sorte de fatalité, comme une tyrannie de la pulsion affective, qui jaillit du subconscient et qui échappe simplement au contrôle de la conscience et de l'âme. Qu'on ne rabaisse pas trop vite l'homme concret avec son caractère personnel au rang de la brute. Malgré les bonnes intentions du thérapeute, des esprits délicats ressentent amèrement cette dégradation au plan de la vie instinctive et sensitive. Qu'on ne néglige pas non plus nos remarques précédentes sur l'ordre de valeur des fonctions et le rôle de leur direction centrale.

Un mot aussi sur la méthode utilisée parfois par le psychologue pour libérer le moi de son inhibition dans les cas d'aberration dans le domaine sexuel : Nous pensons à l'initiation sexuelle complète, qui ne veut rien taire, rien laisser dans l'obscurité. N'y a-t-il pas là une surestimation pernicieuse du savoir ? Il existe aussi une éducation sexuelle efficace, qui en toute sécurité enseigne dans le calme et l'objectivité ce que le jeune homme doit savoir pour se conduire lui-même et traiter avec son entourage. Pour le reste, on mettra principalement l'accent, dans

l'éducation sexuelle comme d'ailleurs en toute éducation, sur la maîtrise de soi et la formation religieuse. Le S. Siège a publié des normes à ce propos peu après l'Encyclique de Pie XI sur le mariage chrétien [2]. Ces normes n'ont pas été retirées, ni expressément, ni « via facti ».

Ce qui vient d'être dit de l'initiation inconsidérée, à des fins thérapeuthiques, vaut aussi de certaines formes de la psychanalyse. On ne devrait pas les considérer comme le seul moyen d'atténuer ou de guérir des troubles sexuels psychiques. Le principe rebattu que les troubles sexuels de l'inconscient, comme toutes les autres inhibitions d'origine identique, ne peuvent être supprimés que par leur évocation à la conscience, ne vaut pas si on le généralise sans discernement. Le traitement indirect a aussi son efficacité et souvent il suffit largement. En ce qui concerne l'emploi de la méthode psychanalytique dans le domaine sexuel, Notre allocution du 13 septembre citée plus haut en a déjà indiqué les limites morales. En effet, on ne peut pas considérer, sans plus, comme licite l'évocation à la conscience de toutes les représentations, émotions, expériences sexuelles, qui sommeillaient dans la mémoire et l'inconscient, et qu'on actualise ainsi dans le psychisme. Si l'on écoute les protestations de la dignité humaine et chrétienne, qui se risquerait à prétendre que ce procédé ne comporte aucun péril moral, soit immédiat soit futur, alors que, même si on affirme la nécessité thérapeuthique d'une exploration sans bornes, cette nécessité, au demeurant, n'est pas prouvée?

L'erreur par excès : elle consiste à souligner l'exigence d'un abandon total du moi et de son affirmation personnelle. A ce propos, Nous voulons relever deux points : un principe général et un point de pratique psychothérapeutique.

---

[2] S. C. S. Off., 21 mars 1931 - Acta Ap. Sedis, a. XXIII, 1931, p. 118.

De certaines explications psychologiques, se dégage la thèse que l'extraversion inconditionnée du moi constitue la loi fondamentale de l'altruisme congénital et de ses dynamismes. C'est une erreur logique, psychologique et éthique. Il existe une défense, une estime, un amour et un service de soi, non seulement justifiés, mais exigés par la psychologie et la morale. C'est une évidence naturelle et une leçon de la foi chrétienne! [3] Le Seigneur a enseigné: « Tu aimeras ton prochain comme toi-même » [4]. Le Christ propose donc comme règle de l'amour du prochain la charité envers soi-même, non le contraire. La psychologie appliquée mépriserait cette réalité, si elle qualifiait toute considération du moi d'inhibition psychique, erreur, retour à un stade de développement antérieur, sous prétexte qu'elle s'oppose à l'altruisme naturel du psychisme.

Le point de pratique psychothérapeutique, que Nous annoncions, concerne un intérêt essentiel de la société: la sauvegarde des secrets que met en danger l'utilisation de la psychanalyse. Il n'est pas du tout exclu qu'un fait ou un savoir secrets et refoulés dans le subconscient provoquent des conflits psychiques sérieux. Si la psychanalyse décèle la cause de ce trouble, elle voudra, selon son principe, évoquer entièrement cet inconscient pour le rendre conscient et lever l'obstacle. Mais il y a des secrets qu'il faut absolument taire, même au médecin, même en dépit d'inconvénients personnels graves. Le secret de la confession ne souffre pas d'être dévoilé; il est exclu également que le secret professionnel soit communiqué à un autre, y compris au médecin. Il en va de même pour d'autres secrets. On en appelle au principe: « *Ex causa proportionate gravi licet uni viro prudenti et secreti tenaci secretum manifestare* ». Le principe est exact dans d'étroites limites, pour quelques espèces de secrets. Il ne convient

---

[3] Cfr. S. Thomas, S. th. 2^{a}-2^{ae} p., q. 26, a. 4 in c.

[4] Marc. 12, 31.

pas de l'utiliser sans discernement dans la pratique psychanalytique.

Au regard de la moralité, du bien commun en premier lieu, le principe de la discrétion dans l'utilisation de la psychanalyse ne peut être assez souligné. Il s'agit évidemment non pas d'abord de la discrétion du psychanalyste, mais de celle du patient, qui souvent ne possède aucunement le droit de disposer de ses secrets.

IV - *L'homme comme unité transcendante, en tendance vers Dieu*

Ce dernier aspect de l'homme introduit trois questions que Nous ne voudrions pas laisser de côté.

Tout d'abord la recherche scientifique attire l'attention sur un dynamisme qui, enraciné dans les profondeurs du psychisme, pousserait l'homme vers l'infini qui le dépasse, non point en le faisant connaître mais par une gravitation ascendante issue directement du substrat ontologique. On voit en ce dynamisme une force indépendante, la plus fondamentale et la plus élémentaire de l'âme, un élan affectif portant immédiatement au Divin, comme la fleur, à son insu, s'ouvre à la lumière et au soleil, ou comme l'enfant respire inconsciemment dès qu'il est né.

Cette assertion appelle tout de suite une remarque. Si l'on déclare que ce dynamisme est à l'origine de toutes les religions, qu'il manifeste l'élément commun à toutes, Nous savons par ailleurs que les religions, la connaissance de Dieu naturelle et surnaturelle et son culte ne procèdent pas de l'inconscient ou du subconscient ni d'une impulsion affective, mais de la connaissance claire et certaine de Dieu par le moyen de sa révélation naturelle et positive. C'est la doctrine et la foi de l'Eglise, depuis la parole de Dieu au livre de la Sagesse et dans l'Epître aux Romains jusqu'à l'Encyclique « *Pascendi dominici gregis* » de Notre Prédécesseur le Bienheureux Pie X.

Ceci posé, reste encore la question de ce mystérieux dynamisme. On pourrait dire, à ce propos, ce qui suit: il ne faut certes pas incriminer la psychologie des profondeurs si elle s'empare du contenu du psychisme religieux, s'efforce de l'analyser et de le réduire en système scientifique, même si cette recherche est nouvelle et si sa terminologie ne se rencontre pas dans le passé. Nous évoquons ce dernier point parce que, facilement, il se produit des malentendus lorsque la psychologie attribue un sens nouveau à des expressions déjà en usage. Des deux côtés, il faudra de la prudence et de la réserve pour éviter les fausses interprétations et rendre possible une compréhension réciproque.

Il appartient aux méthodes de votre science d'éclaircir les questions de l'existence, de la structure et du mode d'action de ce dynamisme. Si le résultat s'avérait positif, on ne devrait pas le déclarer inconciliable avec la raison ou la foi. Cela montrerait seulement que l'« *esse ab alio* » est aussi, jusque dans ses racines les plus profondes, un « *esse ad alium* », et que le mot de St. Augustin « *Fecisti nos ad te; et inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te* » [5] trouve une nouvelle confirmation jusque dans le tréfonds de l'être psychique. S'agirait-il même d'un dynamisme intéressant tous les hommes, tous les peuples, toutes les époques et toutes les cultures: quelle aide et combien appréciable pour la recherche de Dieu et son affirmation!

Aux relations transcendantes du psychisme appartient aussi le *sentiment de culpabilité,* la conscience d'avoir violé une loi supérieure dont cependant on reconnaissait l'obligation: conscience qui peut se muer en souffrance et même en trouble psychique.

La psychothérapie aborde ici un phénomène qui ne relève pas de sa compétence exclusive, car il est aussi, sinon principalement, de caractère religieux. Personne

---

[5] Cfr. l. 1 c. 1 n. 1.

ne contestera qu'il peut exister, et ce n'est pas rare, un sentiment de culpabilité irraisonné, maladif même. Mais on peut avoir également conscience d'une faute réelle qui n'a pas été effacée. Ni la psychologie ni l'éthique ne possèdent de critère infaillible pour les cas d'espèce, car le processus de conscience qui engendre la culpabilité a une structure trop personnelle et trop subtile. Mais en tout cas, il est sûr que la culpabilité réelle, aucun traitement purement psychologique ne la guérira. Même si le psychothérapeute la conteste, de très bonne foi peut-être, elle perdure. Que le sentiment de culpabilité soit ôté par intervention médicale, par autosuggestion ou persuasion d'autrui : la faute demeure, et la psychothérapie s'abuserait et abuserait les autres si, pour effacer le sentiment de culpabilité, elle prétendait que la faute n'existe plus.

Le moyen d'éliminer la faute ne relève pas du pur psychologique; comme tout chrétien le sait, il consiste dans la contrition et l'absolution sacramentelle par le prêtre. Ici, c'est la source du mal, la faute elle-même qui est extirpée, même si peut-être le remords continue à travailler. Il n'est pas rare de nos jours que dans certains cas pathologiques le prêtre renvoie son pénitent au médecin; dans le cas présent le médecin devrait plutôt adresser son client à Dieu, et à ceux qui ont le pouvoir de remettre la faute elle-même au nom de Dieu.

Une dernière remarque à propos de l'orientation transcendante du psychisme vers Dieu : le respect de Dieu et de sa sainteté doit toujours se refléter dans les actes conscents de l'homme. Quand ces actes s'écartent du modèle divin, même sans faute subjective de l'intéressé, ils contredisent cependant sa finalité dernière. Voilà le motif pour lequel ce qu'on appelle « péché matériel » est une chose qui ne doit pas être et constitue donc dans l'ordre moral une réalité qui n'est pas indifférente.

Une conclusion s'ensuit pour la psychothérapie : vis-

à-vis du péché matériel, elle ne peut rester neutre. Elle peut tolérer ce qui, pour l'instant, demeure inévitable. Mais elle doit savoir que Dieu ne peut justifier cette action. La psychothérapie peut encore moins donner au malade le conseil de commettre tranquillement un péché matériel, parce qu'il le fera sans faute subjective, et ce conseil serait aussi erroné si une telle action devait paraître nécessaire pour la détente psychique du malade et donc pour le but de la cure. On ne peut jamais conseiller une action consciente qui serait une déformation, non une image de la perfection divine.

Voilà ce que Nous croyions devoir vous exposer. Au reste, soyez assurés que l'Eglise accompagne de sa chaude sympathie et de ses meilleurs souhaits vos recherches et votre pratique médicale. Vous travaillez sur un terrain très difficile. Mais votre activité peut enregistrer de précieux résultats pour la médecine, pour la connaissance de l'âme en général, pour les dispositions religieuses de l'homme et leur épanouissement. Que la Providence et la grâce divine éclairent votre route! Nous vous en donnons pour gage, avec une paternelle bienveillance, Notre Bénédiction Apostolique.

IV.

Christifidelibus operariis, qui ex Italia Romam coram Summo Pontifice venerationis causa convenerant. *

Ci mancano quasi le parole, diletti figli, per esprimervi la profonda commozione dell'animo Nostro e la gioia del Nostro cuore paterno dinanzi allo stupendo spettacolo che offrite al Nostro sguardo.

Maria, la Vergine Santissima, sempre così piena di materne tenerezze verso di Noi, ha voluto farCi un dono

* Habita die 1 Maii mensis a. 1953.

fra i più graditi in questo primo giorno del mese a Lei consacrato, allietandoCi con la presenza vostra, carissimi lavoratori venuti a Roma da tante parti d'Italia.

Diamo il Nostro affettuoso benvenuto a tutti voi: persone singole e piccoli gruppi, che avete voluto approfittare dell'occasione per adunarvi intorno a Noi e ricevere la Nostra Benedizione. Ma il Nostro primo saluto va ai duemila operai, provenienti in massima parte dalla forte e cristiana terra di Frosinone.

Quando apprendemmo che un vasto programma di lavori era stato predisposto a vantaggio delle zone più « depresse » del mezzogiorno d'Italia, ne fummo grandemente lieti, non solo perchè s'iniziava così una concreta e ardimentosa opera per la rinascita di quelle regioni mediante bonifiche, miglioramenti fondiari, bacini montani, acquedotti e strade, ma anche per la possibilità di maggiore occupazione che ne sarebbe derivata, riportando col lavoro tranquillità e benessere nelle vostre famiglie.

Solo il Signore conosce le Nostre ansie, la Nostra quasi mortale tristezza, al pensiero che tanti Nostri figli disoccupati sono privi di quanto sarebbe necessario al loro conveniente sostentamento.

Un altro particolare saluto desideriamo rivolgere ai millecinquecento operai giunti da Reggio Emilia. In questa terra a Noi specialmente cara — che ha avuto tanti martiri del sangue e del silenzio, e dove certo non mancano dense ombre — brilla oggi una luce di rinascente vita cristiana per opera di sacerdoti e fedeli coraggiosi e concordi nel lavoro. Essi coltivano con ardente volontà quella porzione della vigna del Signore, così insidiata dal gelo della indifferenza e dalle spine della contrarietà, ma ove si vedono già germogliare nuovi vigorosi rampolli, di cui nessuna avversa intemperia potrà arrestare il promettente sviluppo.

Sappiamo che il vostro venerato Pastore ha risposto anch'egli generosamente alla Nostra Esortazione per l'au-

spicato rinnovamento del mondo, e perciò di gran cuore esprimiamo la Nostra gratitudine a lui e a quanti con lui collaboreranno in quell'opera rigeneratrice e salvatrice. Nè con minor soddisfazione salutiamo la ripresa delle Officine Reggiane, fonte di lavoro e di benessere per la vostra industre città.

Il mondo celebra oggi, Primo Maggio, la « Festa del lavoro ». Chi meglio del vero cristiano potrebbe dare ad essa un senso profondo? Per lui è un giorno, in cui tanto più intensamente egli venera e adora l'Uomo-Dio, il nostro Signore Gesù Cristo, il quale, per essere nostro modello, per nostra consolazione e santificazione, passò la più gran parte della vita nell'esercizio di un mestiere manuale, come un semplice operaio[1]; — è il giorno del ringraziamento a Dio da tutti quelli cui è dato di assicurare, per mezzo del lavoro, a sè e ai suoi una vita tranquilla e pacifica; — è il giorno, nel quale si afferma la volontà di vincere la lotta e l'odio di classe con la forza derivante dall'attuazione della giustizia sociale, dalla stima reciproca e dalla mutua carità fraterna per amore di Cristo; — è il giorno finalmente, in cui la umanità credente solennemente promette di creare col lavoro del suo spirito e delle sue mani una coltura a gloria di Dio, una coltura che, lungi dall'allontanare l'uomo da Dio, lo avvicini sempre più a Lui.

Ma la « Festa del Lavoro » non deve far perdere di vista il problema del lavoro medesimo. Troppi sono ancora i colpiti dal flagello della disoccupazione, e molti sono anche quelli che, pur essendo momentaneamente occupati, ne subiscono la costante apprensione. Nè possono essere dimenticati coloro — e sono assai numerosi specialmente fra i braccianti — che soffrono nel loro stato di semi-occupazione, la quale cioè, col numero limitato o con la diminuzione delle ore lavorative, non assicura al lavoratore un

[1] Cfr. MATTH. 13, 55; MARC. 6, 3.

salario sufficiente per la soddisfazione dei bisogni fondamentali suoi e della famiglia. Noi ben volentieri riconosciamo i molteplici provvedimenti presi in questi ultimi tempi a vantaggio degli operai; ma quanto rimane ancora da fare! E Noi vorremmo dirvi, diletti figli, fino a qual punto prendiamo parte alle ansie vostre e dei vostri cari!

Se però l'Italia soffre dolorosamente della disoccupazione, questa, e innanzi tutto il suo così terribile spettro, non sono un male che colpisce soltanto l'Italia, ma altresì, più o meno, tutti i popoli dell'Europa. Ed anche apparisce chiaro ad ogni sereno osservatore che la mancanza di lavoro, almeno presente, non dipende solamente dalla cattiva volontà e dall'abuso di potere di coloro che potrebbero procurarlo. Ciò è tanto più vero, perchè alcune condizioni essenziali, le quali durante più di cento anni erano state favorevoli allo sviluppo economico dell'Europa, oggi si sono completamente trasformate.

Certamente anche ora, come sempre, la Chiesa rimarrà dalla parte del lavoratore, quando soffre per un contratto di lavoro ingiusto, o quando contratti collettivi di lavoro non sono osservati, o quando, senza lesione dei diritti altrui, può essere migliorata la sua condizione giuridica, economica e sociale. Ora però il problema del lavoro è divenuto una questione anche più vasta, in cui l'Europa è solidale. Gli sforzi presenti per dare all'Europa la sua unità, — qualunque ne sia il modo purchè si riveli efficace, — importa altresì la instaurazione di nuove condizioni per il suo sviluppo economico; soltanto in tal guisa si può sperare di risolvere il problema del lavoro. Erra chi pensa di servire gl'interessi del lavoratore coi vecchi metodi della lotta di classe; e s'inganna anche più chi crede inoltre di dover giustificare i suoi sforzi, come se fossero l'unico mezzo di esercitare ancora una influenza religiosa sul mondo del lavoro.

Senza dubbio il vantaggio di una economia europea non consiste semplicemente in uno spazio unificato ed este-

so, dove il cosidetto meccanismo del mercato regolerebbe la produzione e il consumo. Importa anche più che nell'ambito della concorrenza, insieme con la costruzione della economia europea, si tenda alla stabilizzazione di una vita veramente sociale, al sano sviluppo della famiglia di generazione in generazione, e sotto questo aspetto e avendo in mira questo fine, si facciano valere i criteri naturali di una organizzazione della produzione nello spazio e nel tempo e di un razionale consumo.

E' questa la sola maniera, in cui i popoli con abbondanza di famiglie numerose, come l'Italia, possono apportare alla economia europea l'importante contributo della loro ricchezza in mano d'opera e del loro potenziale di consumo.

Prima di lasciarvi, diletti figli, vogliamo dirvi un'altra parola, che abbiamo nel cuore. La prendiamo dal Vangelo, che abbiamo letto nella S. Messa di oggi.

Dopo l'ultima cena, Gesù disse ai suoi Apostoli, e Noi ripetiamo a quanti siete qui presenti: Non si turbi il vostro cuore: *Non turbetur cor vestrum* [2].

Quando siete trepidanti per voi stessi; quando pensate alla sorte dei vostri cari; quando nasce in voi l'apprensione per ciò che potrebbe accadere nel mondo; non si turbi il vostro cuore: *non turbetur cor vestrum!* Sembra, è vero, che la volontà di alcuni potenti e prepotenti regga le sorti degli uomini e diriga le cose e gli avvenimenti; tutto invece è nelle mani di Dio, senza che nulla possa sottrarsi alla sua forte e paterna Provvidenza. Certo i tempi che il mondo attraversa non sono tali da lasciare tranquilli coloro che, privi di una fede viva, pongono tutta la loro fiducia nelle persone e nei calcoli umani. — Non così voi, diletti figli; senza dubbio voi dovrete operare con alacrità e con coraggio, e talvolta sarete costretti a lottare per difendere il vostro diritto alla vita e al lavoro.

---

[2] Io., 14, 1.

Ma ciò non turberà la serenità dell'animo vostro, perchè riporrete sempre, anche nei quotidiani travagli ed affanni, la vostra fiducia nel Padre che è nei cieli.

8 - Suprema Sacra Congregatio S. Officii

(*A. A. S.* XXXXV [16 febr. 1953] p. 100)

DECRETUM

SACERDOS LEONARDUS FEENEY EXCOMMUNICATUS DECLARATUR.

Cum sacerdos Leonardus Feeney, Bostonii (*Saint Benedict Center*) residens, qui propter graviter denegatam oboedientiam Auctoritati Ecclesiasticae a divinis iamdudum suspensus fuerat, non obstantibus iteratis monitionibus et excommunicationis ipso facto incurrendae comminatione, non resipuerit, E.mi ac Rev.mi Patres rebus fidei ac morum tutandis praepositi, in Plenario Conventu Feriae IV, habito die 4 Februarii 1953, eundem excommunicatum cum omnibus iuris effectibus declaraverunt.

Feria autem V, die 12 Februarii 1953, Ss.mus D. N. D. Pius Divina Providentia Papa XII E.morum Patrum decretum adprobavit, confirmavit atque publici iuris fieri iussit.

Datum Romae, ex Aedibus S. Officii, die XIII Februarii a. MCMLIII.

MARIUS CROVINI, *Notarius*

9 - Suprema Sacra Congregatio S. Officii

(*A. A. S.* XXXXV [21 mart. 1953] p. 185)

DECRETUM

PROSCRIPTIO LIBRI

Feria IV, die 7 Ianuarii 1953

In generali consessu Supremae Sacrae Congregationis S. Officii E.mi ac Rev.mi DD. Cardinales rebus fidei et morum tutandis praepositi, praehabito RR. DD. Consultorum voto, damnarunt atque in Indicem librorum prohibitorum inserendum mandarunt librum qui inscribitur:

Les événements et la foi 1940-1952 (Jeunesse de l'Eglise), Editions du Seuil, Paris.

Et sabbato, loco feriae V, die 14 Martii 1953, Ss.mus D. N. D. Pius divina Providentia Pp. XII, in audientia E.mo ac Rev.mo D. Cardinali Pro-Secretario Sancti Officii concessa, relatam Sibi E.morum Patrum resolutionem adprobavit, confirmavit et publicari iussit.

Datum Romae, ex Aedibus S. Officii, die 16 Martii 1953.

M. CROVINI, *Notarius*

10 - Sacra Congregatio Concilii

(*A. A. S.* XXXXV [16 febr. 1953] p. 101)

EPISTULA

CIRCA IL PRESTITO DEL MATERIALE CONSERVATO NEGLI ARCHIVI ECCLESIASTICI IN ITALIA.

Roma, 30 Dicembre 1952

Eccellenza Reverendissima,

Non può mettersi in dubbio che i documenti, i manoscritti e le altre scritture d'interesse storico, conservati presso gli archivi e le biblioteche degli Enti ecclesiastici e religiosi, siano compresi tra gli oggetti di storia ed arte sacra, di cui alla Circolare di questa Sacra Congregazione del 24 Maggio 1939 (*Acta Apostolicae Sedis*, vol. XXXI, pag. 266), e quindi sottoposti alle disposizioni della medesima Circolare.

Riguardo, poi, ai prestiti di detti documenti, manoscritti e scritture, richiesti per scopo di studio da Enti o persone residenti in Roma, questa stessa Sacra Congregazione dispone che gli stessi documenti, manoscritti e scritture siano inviati in deposito temporaneo presso l'Archivio Segreto Vaticano, che offre tutte le possibili garanzie per una buona conservazione e per la debita sorveglianza durante lo studio, oltre la possibilità di fare eseguire fotografie con vari sistemi.

Invece per le richieste di prestito a scopo di studio da parte di Enti o di persone residenti fuori di Roma, questa Sacra Congregazione si riserva di esaminare le singole richieste, affinchè sia salvo il principio che i documenti, i manoscritti e le scritture siano depositate nell'archivio o nella biblioteca di Enti ecclesiastici o religiosi. Nel caso, poi, che nella sede richiesta nessun archivio o biblioteca ecclesiastica o religiosa fosse in condizione di assicurare il servizio per lo studio, questa Sacra Congrega-

zione considererà la convenienza del deposito presso una pubblica biblioteca, che dia le necessarie garanzie.

Al riguardo giova pure ricordare che sono tuttora in vigore le proibizioni di estrarre libri, volute da fondatori o da donatori e stabilite dalla Santa Sede per molte biblioteche sotto pena di particolari sanzioni ecclesiastiche.

Voglia, pertanto, l'Eccellenza Vostra Reverendissima richiamare l'attenzione anche dei parroci, rettori di chiese e preposti agli altri Enti ecclesiastici e religiosi sopra le presenti disposizioni, nonchè sopra le precedenti di cui alla accennata Circolare di questa Sacra Congregazione del 24 Maggio 1939, invitandoli a curarne la regolare osservanza.

In tale intesa con particolare ossequio mi professo

dell'Eccellenza Vostra Rev.ma

aff.mo come fratello

✠ G. Card. Bruno, *Prefetto*

L. ✠ S.

F. Roberti, *Segretario*

11 - Sacra Congregatio Rituum

(*A. A. S.* xxxxv [21 mart. 1953] p. 194)

ROMANA

Sanctissimus Dominus noster Pius Divina Providentia Papa XII precibus quamplurimis Sibi porrectis libenter deferens, statuere benigne dignatus est ut invocationibus in fine Missae et in Benedictione Ss.mi Sacramenti recitandis, post verba: *Benedetto il nome di Maria Vergine Madre,* addatur: *Benedetta la sua gloriosa Assunzione.*

Datum Romae die 23 Decembris 1952.

✠ C. Card. Micara, Ep. Velitern., *Pro-Praefectus*

L. ✠ S.

† A. Carinci, Archiep. Seleuc., *Secretarius*

12 - Sacra Paenitentiaria Apostolica

(OFFICIUM DE INDULGENTIIS)

(*A. A. S.* XXXXV [30 maii 1953] p. 311)

DECRETUM

INDULGENTIA CONCEDITUR MARIALEM CORONAM GERENTIBUS

Ss.mus D. N. Pius divina Providentia Pp. XII, in Audientia infra scripto Cardinali Paenitentiario Maiori die 12 mensis Martii vertentis anni concessa, ad devotionem in Beatam Virginem Mariam magis magisque augendam, benigne dilargiri dignatus est quingentorum dierum indulgentiam, semel in die lucrandam a fidelibus, qui Marialem Coronam, rite benedictam, super se devote delatam deosculati fuerint unaque simul Salutationis Angelicae verba « *Ave Maria, gratia plena; Dominus tecum: benedicta Tu in mulieribus, et benedictus fructus ventris tui, Iesus* » pia mente recitaverint.

Praesenti in perpetuum valituro absque ulla Apostolicarum Litterarum in forma brevi expeditione et contrariis quibuslibet minime obstantibus.

Datum Romae, ex Aedibus Sacrae Paenitentiariae Apostolicae, die 30 mensis Martii 1953.

N. Card. CANALI, *Paenitentiarius Maior*

L. ✠ S.

S. LUZIO, *Regens*